

الذخيرة

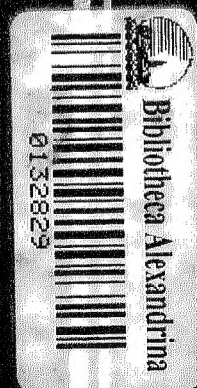
لشهاب الدين أحمد بن إدريس القرافي

١٢٥٥ هـ - ٦٦٤ م

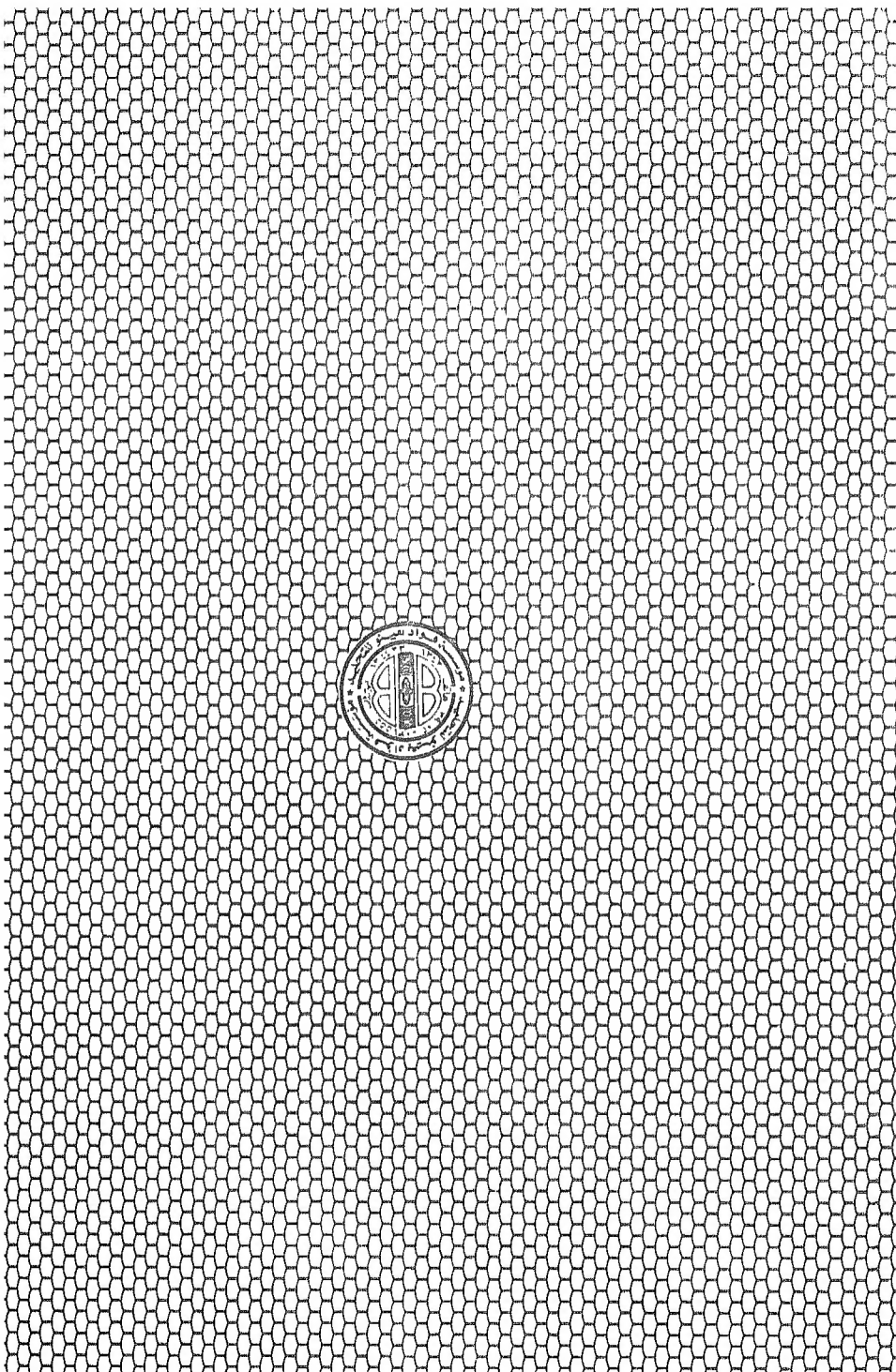
الجزء الأول

تحقيق

الدكتور محمد حجي







الذخيرة

الزَّخِيرَةُ

لشهاب الدين أحمد بن إدريس القرافى

ت 684 هـ - 1285 م

الجزء الأول

تحقيق
الدكتور محمد جمحي



دار القرآن العربي

جَمِيعُ الحقوق محفوظة
الطبعة الأولى
1994

© 1994 دار الغرب الإسلامي

دار الغرب الإسلامي
ص. ب. 5787-113 بيروت

جميع الحقوق محفوظة . لا يسمح بإعادة إصدار الكتاب أو تخزينه في نطاق إستعادة المعلومات أو نقله بأي شكل كان أو بواسطة وسائل إلكترونية أو كهروستاتية ، أو أشرطة ممغنطة ، أو وسائل ميكانيكية ، أو الاستنساخ الفوتوغرافي ، أو التسجيل وغيره دون إذن خطي من الناشر .

بسم الله الرحمن الرحيم

تقديم

كتاب الذخيرة مبتكر في الفقه المالكي فروعه وأصوله ، بدع من مؤلفات عصره التي هي في الأعم الأغلب اختصارات أو شروح وتعليقات . وربما كانت الذخيرة أهم المصنفات في الفقه المالكي خلال القرن السابع الهجري وآخر الأمهات في هذا المذهب ، إذ لا نجد لكبار فقهاء المالكية المغاربة والمشاركة الذين عاصروا القرافي أو جاؤوا بعده سوى مختصرات لم تُعد ، على ما أدركت من شهرة وانتشار ، أن كُرست - عن غير قصد - تعقيد الفقه وإفراغه من محتواه النظري الخصب وأدلته الاجتهادية الحية ليصبح في النهاية مجرد حكاية ألفاظ ونقاش عقيم يدور في حلقة مفرغة لا تنتج ولا تفيد .

وإذا كان المذهب المالكي تركّز أكثر في الجناح الغربي من العالم الإسلامي فإنه قطع أشواطاً متميزة قبل أن يصل إلى تعقيدات عصر القرافي . فقد كانت القيروان ، بالنسبة لهذا الجناح الغربي ، منطلق إشراق الفقه المالكي وأفوله معاً ، ففيها نشر أسد بن الفرات (ت . 213) المدونة الأولى التي حوت سماعاته من مالك وغيره المعروفة بالأسدية ، فأخذها سحنون عبد السلام بن سعيد (ت . 240) وصححها على ابن القاسم وسمع من أشهب وابن وهب وغيرهم من تلاميذ مالك ، ورجع إلى القيروان بالمدونة الكبرى التي نسخت الأسدية وجمعت

سنة وثلاثين ألف مسألة ، فانتشرت في أقطار المغرب والأندلس وظلت ركيزة المذهب المالكي ومرجع فقهاء طوال القرون الأولى .

وفي القيروان لاحظ أبو محمد عبد الله بن أبي زيد القيرواني (ت . 386) كسل الهمم عن إدراك مدونة سحنون فاختصرها اختصاراً غير مُخل . حل محلها وعفى على الاختصارين الأندلسيين السابقين لفضل بن سلمة الجهني (ت . 319) ومحمد بن عيشون الطليطلي (ت . 341) . ولسوء الحظ قام في القيروان أيضاً خلف بن أبي القاسم البراذعي المتوفى أوائل القرن الخامس باختصار مختصر شيخه ابن أبي زيد القيرواني للمدونة سماه التهذيب ، فتقبله الناس بقبول حسن وقد ازدادوا حاجة إلى الاختصار ، حتى إذا جاء أبو عمرو بن الحاجب الدمشقي (ت . 646) واختصر التهذيب فزاده تعقيداً ، وطمَّ السيل مع خليل بن إسحاق المصري (ت . 749) الذي اختصر مختصر ابن الحاجب ، في بضعة كراريس ، فأصبح مختصر خليل المختصر الرابع في مسلسل مختصرات المدونة عبارة عن رموز لا تفهم ، يُحفظ عن ظهر قلب ويُقرأ أحزاباً في جامع القرويين وغيره ، ولا تفك رموزه إلا بالرجوع إلى عشرات المجلدات من الشروح والحواشي والتعليقات - دون إدراك روح التشريع طبعاً - وغدا بعض المدرسين (المحققين) لا يختم مختصر خليل إلا بعد أربعين سنة! وبذلك تقرّر جمود الفقه وتحجره واستمر إلى أيامنا هذه.

اعتمد القرافي في الذخيرة على نحو أربعين من تصانيف المذهب المالكي ، وخص خمسة منها كمصادر أساسية يرجع إليها دائماً ويقارن بينها ويناقش ، وكلها كتب مستقلة مبتكرة أصيلة : مدونة سحنون القيرواني ، والتفريع لعبيد الله بن الجلاب البصري (ت . 378) ، ورسالة ابن أبي زيد القيرواني ، والتلقين للقاضي عبد الوهاب البغدادي (ت . 422) ، والجواهر الثمينة في مذهب عالم المدينة لعبد الله بن شاس المصري (ت . 610) . وتميزت الذخيرة - إلى ذلك - بدقة التعبير وسعة الأفق وسلاسة الأسلوب وجودة

التقسيم والتبويب ، الأمر الذي يضني عليها من جهة أخرى طابع الجدة والحدثة حتى لكأنها كتبت في عصرنا الحاضر بقلم أحد أعلام الفقه والقانون . تظهر عبقرية مؤلف الدخيرة وموسوعيته ، التي سنتحدث عنها بعد قليل ، في مزجه بين الفقه وأصوله واللغة وقواعدها والمنطق والفلسفة والحساب والجبر والمقابلة في المواطن التي تقتضيها ، وفي وضعه مصطلحات دقيقة ورموزاً واضحة تختصر أسماء الأشخاص والكتب التي يكثر تداولها في الدخيرة « تقليلاً للحجم » . فكلية « الأئمة » تعني عنده الشافعي وأبا حنيفة وابن حنبل ، و « ش » ترمز للشافعي ، و « ح » لابن حنيفة ، و « الصّحاح » تعني الموطأ وصحيح البخاري ومسلم . . . ونجد في الدخيرة داخل الأبواب والفصول والمباحث والفروع المعتادة ، عناوين فرعية تضبط المعلومات الإضافية وتحددها وتبرزها ، أمثال : تمهيد - تحقيق - تفريع - تنقيح - تحرير - تذييل - قاعدة - فائدة - نظائر - فروع مرتبة . . . ويمكن أن يعد من مميزات الدخيرة كذلك عناية المؤلف بإبراز أصول الفقه المالكي دَخْضاً للشُّبُهَات التي عَلِقَتْ بالأذهان منذ قديم ، قاصرة أصول الفقه - بالنسبة للمذاهب الأربعة - على الإمام الشافعي ، واعتباره واضح هذا الفن بوسائله التي حدّدت منهاجه في استنباط الأحكام من القرآن ، وكتب أخرى له في القياس وإبطال الاستحسان واختلاف الأحاديث .

وإذا كان القرافي مسبقاً في هذا المضمار بما كتبه القاضي أبو بكر بن العربي المعافري المتوفى بفاس عام 543 في شرحه على الموطأ ، القبس ، وترويب المسالك مما يدل على سبق مالك في بناء مذهبه الفقهي على قواعد أصولية محكمة لا شك أن تلميذه الشافعي أخذها عنه ووسّعها وألف فيها الرسالة والكتب المذكورة ، فانتشرت حتى أصبحت الأصول علماً مستقلاً بذاته ، إذا كان ذلك فإن مزية مؤلف الدخيرة أن جعل من شرطه فيها تتبع الأصول في مختلف الأبواب قائلاً في المقدمة : « وبيّن مذهب مالك - رحمه الله - في أصول الفقه ليظهر علو شرفه في اختياره في الأصول كما ظهر في الفروع ، ويطلع الفقيه على موافقته

لأصله أو مخالفته له لمعارض أرجح منه ، فيطلبه حتى يطَّلَعَ على مُذَرِّكه ،
ويمنع المخالفين في المناظرات على أصله» .

نتج عن كل ما سبق دعوة عامة في الكتاب إلى الاجتهاد ونبذ التقليد
الأعمى في الأحكام الفقهية ، إذ علاوة على المقدمة الثانية للذخيرة في أصول
الفقه وقواعد الشرع ، التي خصص المؤلف الباين التاسع عشر والعشرين منها
للاجتهاد وجميع أدلة المجتهدين قائلاً في حكم الاجتهاد : « ومذهب مالك
وجمهور العلماء - رضوان الله عنهم - وجوبه وإبطال التقليد لقوله تعالى ﴿ فَاتَّقُوا
اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ ﴾ . وقد استثنى مالك - رحمه الله - أربع عشرة صورة
للضرورة » . علاوة على ذلك لا يكاد المؤلف يأتي بمسألة من مسائل فروع
العبادات أو المعاملات إلا أبان أصل حكمها وحجج المختلفين فيها من الأئمة
والفقهاء مبرزاً أدلة المالكية بصفة خاصة بعد عبارة « لنا : » ، دون إغفال أدلة
الآخرين سيراً مع الخطة التي قررها في المقدمة : « وقد آثرت التنبيه على مذهب
المخالفين لنا من الأئمة الثلاثة ، ومآخذهم في كثير من المسائل ، تكميلاً للفائدة
ومزيداً من الاطلاع ، فإن الحق ليس محصوراً في جهة ، فيعلم الفقيه أي المذهبين
أقرب للتقوى ، وأعلق بالسبب الأقوى » . وتكرر في الذخيرة عبارات : « ليكون
الفقيه على بصيره . . . ليستدل الفقيه . . . تحفيزاً للهمم على إعمال الفكر
وامعان النظر واستكشافاً عن التقليد والجمود وأخذ المسائل أحكاماً مسلمة » .

المؤلف *

مؤلف الذخيرة هو أحمد بن إدريس بن عبد الرحمان بن عبد الله بن يَلِينُ الصنهاجي الملقب بشهاب الدين ، المعروف بالقراقي وبالمالكي . وقد اتفق مترجموه على أنه يُنسب للقراقة ولم يسكنها ، متناقلين ما رواه ابن فرحون في الديباج (ص . 66) عن الرحالة ابن رشيد السبتي صاحب ملء العيبة أن بعض

* ترجم لأحمد القراقي أو ذكر كتبه :

- البغدادي إسماعيل ، إيضاح المكنون في الدليل على كشف الظنون ، 1 : 72 ، 127 ، 135 ، 161 ، 206 ، 732 .
- بلعربي الصديق ، فهرس مخطوطات خزانة ابن يوسف بمراكش ، المختصر ، رقم 31 و 68 .
- ابن تغري بردي ، المنهل الصافي والمستوفي بعد الوافي ، طبع مصر 1956 ، 1 : 215 .
- تيمور أحمد ، التصوير عند العرب ، مصر 1942 . ص 79-104-206 .
- الخزانة التيمورية ، 3 : 239 .
- حاجي خليفة ، كشف الظنون عن أسماء الكتب والفنون ، 1941 . 1 : 825 .
- الحجوي محمد ، الفكر السامي في تاريخ الفقه الإسلامي ، 4 : 68 .
- حسن عثمان محمود ، فهرس المخطوطات العربية بالطائف ، الكويت 1986 ، ص 262 .
- ابن رشيد محمد السبتي ، ملء العيبة .
- الزركلي خير الدين ، الإعلام ، الطبعة الرابعة ، 1 : 94 ، 95 .
- سركيس يوسف ، معجم المطبوعات ، 1501 ، 1502 .
- سعد طه عبد الرؤوف ، مقدمة شرح تنقيح الفصول ، مصر ، 1973 .
- السيوطي جلال الدين ، حسن المحاضرة في أخبار مصر والقاهرة ، مصر 1324 هـ ، 1 : 316 .
- الصفدي خليل بن أبيك ، الوافي بالوفيات ، فيسباون ، 1962 ، 6 : 233 ، 234 .
- عبد الوهاب عبد اللطيف ، وآخر ، مقدمة الجزء الأول من الذخيرة ، مصر ، 1961 .
- علوش س . والجرجاني ع . فهرس المخطوطات العربية بالرباط . 1 : 254 ، رقم 1368 .
- عواد كوركيس ، فهرس المخطوطات العربية في العالم ، الكويت 1984 ، 1 : 98 رقم 1327 .
- الفاسي العابد ، فهرس مخطوطات خزانة القرويين ، أرقام 351 ، 354 ، 615 ، 616 ، 618 ، 1981 .
- ابن فرحون إبراهيم ، الديباج المذهب في معرفة أعيان علماء المذهب ، دار الكتب العلمية ، =

تلاميذ المؤلف ذكر له أن سبب شهرته بالقراقي أنه لما أراد الكاتب أن يثبت اسمه في بيت الدرس كان حينئذ غائبا فلم يعرف اسمه ، وكان إذا جاء للدرس يقبل من جهة القرافة فكتب القراقي فرت عليه هذه النسبة . وأكد الصفدي في الوافي بالوفيات (6 : 233) مضمون هذه الرواية مضيفاً أن السؤال عن المؤلف كان « عند تفرقة الجامكية لمدرسة الصاحب بن شكر ، فقل هو بالقرافة ، فقال اكتبوه القراقي فلزمه ذلك » .

ويضيف أصحاب كتب التراجم ثلاث نسب أخرى للمؤلف هي البهفشيبي والبهنسي والمصري . وقد فسر الصفدي في الوافي بالوفيات (6 : 233) النسبة الأولى قائلا إن « أصله من قرية من كورة بوش من صعيد مصر الأسفل تعرف ببهفشيم » . في حين تشكك فيها ابن فرحون في الديباج (ص 66) قائلا « ولعلها قبيلة من قبائل صنهاجة » كما تشكك في كون أصله من بهنسا في الصعيد المصري قائلا إن ذلك مما « ذكره بعضهم » .

تبقى إذن النسبة الأصلية المتفق عليها للمؤلف هي الصنهاجي . وصنهاجة من أكبر قبائل البربر بجنوب المغرب الأقصى ، وهي أرومة دولة المرابطين مؤسسي مدينة مراكش ، الذين شمل نفوذهم معظم الغرب الاسلامي من أقصى بلاد الاندلس شمالا إلى بلاد السودان جنوباً في فترة تمتد من منتصف القرن الخامس الهجري إلى منتصف القرن السادس (453 - 539 / 1061 - 1144) . يؤكد

= بيروت ، د. ت. 64 ، 87 .

- ابن القاضي أحمد، درة الحجال ، في أسماء الرجال ، مصر ، 1970 ، 1 : 8 ، 9 .
- محسن د. طه ، أسماء الكتب التي خلفها شهاب الدين القرافي الفقيه المهندس ، مجلة الرسالة الإسلامية ، 16 بغداد 1983 ، عدد 153 ، ص 59 ، 60 .
- مخلوف محمد ، شجرة النور الزكية في طبقات المالكية ، بيروت د. ت. 1 : 188 .
- منصور عبد الحفيظ ، وآخر ، فهرس المخطوطات المصورة ، الكويت 1986 ، 36 ، 185 .

Brockelmann C., Suppléments, 1. 665.

هذه النسبة الصنهاجية للمؤلف اسم جده الثالث « يَلِّين » الذي يُنطق به في اللهجة الصنهاجية تماماً كما ضبطه ابن فرحون : - بياء مثناة من تحت مفتوحة ولام مشددة مكسورة وياء ساكنة مثناة من تحت ونون ساكنة - . وأصله ، كما أكدّه الزميل أحمد التوفيق ، بالهمزة « إيلين » سهّلت ياءً كما هو شأن الصنهاجيين في النطق بمثل هذه الكلمات . وهو عندهم من جذر « إلّ » - بكسر الهمزة وسكون اللام المشددة المفحمة - بمعنى البحر والخال والسواد ، فإيلين أو يَلِّين بصيغة الصفة تعني المسودّ أو الأسمر . والسمرة شائعة عند الصنهاجيين الذين تناخم مواطنهم في جنوب المغرب بلاد السودان .

يتجلى من كل ما سبق أن أحمد بن إدريس الصنهاجي مؤلف الذخيرة مغربي صميم بدون ريب ولا لبس ، صرح بمغربيته كثير من ترجموا له قديماً وحديثاً ، وجزم بها بعضهم ، مثل عبد الرؤوف سعد الذي قال في تقديمه لشرح تنقيح الفصول في اختصار المحصول في الاصول للقرافي : « ولاريب في أن مؤلفنا - رضي الله عنه - مغربيّ ما في ذلك شك » (طبعة القاهرة 1973 ، - ح -) وما يؤكد استبعاد ولادة المؤلف في بهنسا أو « بهفشم » وبين غربته في مصر وطُروّه عليها أنهم لم يكونوا يعرفون حتى اسمه بله مسقط رأسه وهو طالب نابه يدرس بإحدى المدارس الشهيرة في القاهرة ويستحق « الجامكية » .

لا يعرف تاريخ ولادة المؤلف باتفاق أصحاب كتب التراجم ، كما لا يعرف تاريخ انتقاله إلى مصر منفرداً أو مع أبيه ، وإن كان الراجح أن أحمد هو الذي خرج إلى مصر بعد أن بلغ مبلغ الرجال . يدل على ذلك أن من بين شيوخه وتلامذته مغاربة وأندلسيين كما سنرى ، والأقرب إلى المنطق أن يتم الاتصال بهم في بلده قبل أن يهاجر إلى مصر . وأن والده إدريس لم يشتهر بعلم ولا تجارة تدعوّنه إلى الالتحاق بمصر ، وإن كان هناك احتمال الخروج إلى الحج أو طلب الرزق في وقت لم يكن المسلمون يقيمون وزناً للحدود السياسية الوهمية ويعتبرون أرض الاسلام واحدة سواء في المغرب أو المشرق .

وعلى افتراض أن المهاجر هو أحمد فإننا نقدر أن يكون خروجه من المغرب خلال العقد الخامس من القرن السابع في فترة الاضطراب التي عرفت نهايتها دولة الموحدين وقبل أن تتمكن قدم المرينيين مع يعقوب بن عبد الحق سنة 1258 / 656 . وإذا قدرنا أنه كان آنذاك في الثلاثين من عمره ، فتكون ولادته حوالي عام 1223 / 626 كما استنتج ذلك إسماعيل البغدادي في إيضاح المكنون .

أخذ أحمد القرافي عن شيوخ كثيرين ، أشهرهم خمسة : محمد بن عمران المعروف بالشريف الكركي الملقب بشرف الدين . وهو مغربي ولد بفاس وتفقه فيها على يد أبي محمد صالح المسكوري صاحب التقييد الشهير على الرسالة المتوفى بفاس سنة 653 . قال عنه تلميذه القرافي إنه تفرد بمعرفة ثلاثين علماً وحده ، وشارك الناس في علومهم . وقد هاجر الشريف الكركي أيضاً إلى مصر ، ولعل ذلك تم في نفس فترة الاضطراب بين الدولتين الموحدية والمرينية التي أشرنا إليها آنفاً ، وشارك تلميذه القرافي في الأخذ عن سلطان العلماء العز بن عبد السلام ، فكثرت الآخذون عن الكركي وانتشر علمه هناك حتى عد شيخ المالكية والشافعية بمصر والشام . وتوفي بمصر سنة 1298 / 698 .

وأخذ القرافي كذلك عن أبي بكر محمد بن إبراهيم بن عبد الواحد بن علي الإدريسي ، وهو مغربي أيضاً هاجر إلى المشرق وعُرف فيه بابن أبي سرور المقدسي الحنبلي ولقب بشمس الدين . يقولون إنه وُلد وتفقه بدمشق وأقام مدة ببغداد قبل أن ينتقل إلى مصر حيث تصدر للتدريس ، وكان أول من وُلِّيَ منصب قاضي قضاة الحنابلة بالديار المصرية وبقي بها إلى أن مات عام 1277 / 676 ودفن بالقرافة . لم يذكر أصحاب كتب التراجم من صلة القرافي به سوى أنه سمع عليه مصنفه المعنون بوصول ثواب القرآن ، مع أن لأبي بكر الإدريسي مؤلفات أخرى ، ككتاب الجدل ، وعيون الأخبار ، وأصول القراءة . وتلمذ القرافي أيضاً لأبي عمرو عثمان ابن الحاجب الشامي ثم المصري

مؤلف المختصرات الشهيرة في أصول الفقه وفروعه المالكية ، والكافية والشافية في النحو والصرف ، وغيرها من كتب القراءات والبلاغة . وربما لم تطل مدة أخذ القرافي عن ابن الحاجب الذي توفي سنة 646 / 1248 . كما أخذ القرافي المعقولات عن إمامها شمس الدين عبد الحميد بن عيسى الخُسْرُو شَاهِي تلميذ الإمام الرازي وشارح كتبه ، ولا يعرف إن كان الأخذ عنه تمّ في الشام أو مصر ، لأن المعروف في كتب التراجم أن الخُسْرُو شَاهِي انتقل من مسقط رأسه بفارس إلى الشام ثم الكرك ، ورجع أخيراً إلى دمشق حيث توفي عام 652 / 1254 .

على أن أعظم شيوخ القرافي بالمشرق هو سلطان العلماء عز الدين بن عبد السلام الشامي الأصل قاضي مصر وخطيب جامع عمرو بن العاص ومدرس الصالحية ، مؤلف قواعد الأحكام في مصالح الأنام ، ومجاز القرآن وغيرها ، لازمه القرافي طويلاً في مجالسه العلمية المتنوعة ، حتى الفقهية ، ولو أن العز كان شافعيّاً ، إلى أن مات عام 660 / 1261 . ويظهر أثر ذلك جليّاً في الدخيرة حين يفصّل القرافي القول في فروع الشافعية أكثر من المذاهب الأخرى عندما يقارنها بآراء فقهاء المالكية . لكن رغم إعجاب القرافي بشيخه عز الدين ابن عبد السلام فإنه لا يتردد في انتقاده والرد على مذهبه متى عثت له الحقيقة ويتأوّل الصواب ، شأنه في ذلك مع الشيخين خُسْرُو شَاهِي والرازي في مناقشة آرائهما ومخالفتها أحياناً في شرح المصنوع .

وهناك عالم آخر تصنّفه كتب التراجم من بين شيوخ القرافي ، وأظنه تلميذه ، هو محمد بن إبراهيم البقوري - بيا موحدة - نسبة إلى بقور بلد بالأندلس عاش في بلاط المرينين بفاس ، وزار مصر والحجاز حين أرسله أبو يعقوب يوسف المريني (685 - 706 / 1286 - 1306) إلى المشرق ومعه « مصحف قرآن جمل بغل ليوقف بمكة » . وكانت وفاة البقوري بمراكش عام 707 / 1307 ، وقبره بها مزار مقصودة . ومن بين مؤلفاته حاشية على كتاب القرافي في

الأصول ، وذلك مما نستدل به على أنه تلميذ له لا شيخ .
 ومن تلاميذ القرافي المغاربة الذين عُنُوا بكتبه وشرحوها ونشروها أحمد بن عبد الرحمن التادلي الفاسي المتوفى عام 741 / 1340 شارح التنقيح . وقاسم ابن الشاط الأنصاري السبتي المتوفى عام 723 / 1323 صاحب أنوار البروق في تعقب الفروق . وقد حظي هذا الكتاب الأخير لدى الفقهاء عموماً والمغاربة منهم بصفة خاصة حتى اشتهرت فيه قولتهم : « عليك بفروق القرافي ولا تقبل منها إلا ما سلّمه ابن الشاط » ؛ ومحمد بن عبد الله بن راشد البكري القفصي المؤلف المكثّر المتوفى بتونس عام 736 / 1335 الذي أجازاه القرافي بالإمامة في أصول الفقه .
 ونشير إلى أن محمد بن رشيد السبتي صاحب ملء العيبة قصد بدوره أحمد القرافي للأخذ عنه في مصر لكنه لم يتمكن من ذلك فكتب في رحلته أسيفاً : « دخلت مصر عقب وفاته بثمانية أيام ففات لقاءه فلنا لله وإنا إليه راجعون . . . وكانت وفاته يوم الأحد متم جادى الأخيرة عام أربعة وثمانين وستائة ، ودفن يوم الاثنين غرة رجب ، فلقيت أصحابه وقد فرق جمعهم » .
 يحدد هذا النص ، علاوة على ما يُفهم منه من كثرة تلامذة القرافي المشاركة وتعلقهم به ، تاريخ وفاته ودفنه بما لا مزيد عليه من الدقة ، فلا يلتفت إلى ما يخالفه في بعض كتب التراجم .
 كان القرافي - كما يقول تلميذ تلاميذه الصلاح الصفدي - حسن الشكل والسمت ، دُرس بجامع مصر ، وبمدرسة طيبرس ، وبمدرسة الصالحية بعد وفاة شرف الدين السبكي إلى أن مات وهو مدرّسها .
 وألف عشرات الكتب* في مختلف فروع المعرفة تشهد بمشاركته الواسعة في العلوم العقلية والنقلية ، فكتب في أصول الدين وأصول الفقه ، وفروع المذهب المالكي ، والفقه المقارن ، والفتاوى والأحكام ، والتوقيت والتعديل ،

* أسماء مؤلفات القرافي المطبوعة والمخطوطة مبينة في مصادر ترجمته الآتفة الذكر ، وبخاصة عند د . طه محسن ، مجلة الرسالة الإسلامية ع 153 : 59 - 60 .

والحساب ، والجبر والهندسة ، والفرائض والديانات ، وقواعد اللغة . وإلى جانب هذه العلوم النظرية ، كان القرافي صَناعَ اليد يُحسن عمل التماثيل المتحركة في الآلات الفلكية وغيرها . نُقل عن كتابه شرح المَحْصول - كما جاء في كتاب التصوير عند العرب ص 79 - قوله : « بلغني أن الملك الكامل (من سلاطين الدولة الأيوبية بمصر 576 - 635 هـ) وُضع له شمعدان كلما مضى من الليل ساعة انفتح باب منه وخرج منه شخص يقف في خدمة الملك ، فإذا انقضت عشر ساعات طلع الشخص على أعلى الشمعدان وقال : صَبَّحَ الله السلطان بالسعادة فيعلم أن الفجر قد طلع . قال : وعملت أنا هذا الشمعدان وزدت فيه أن الشمعة يتغير لونها في كل ساعة ، وفيه أسد تتغير عيناه من السواد الشديد إلى البياض الشديد إلى الحمرة الشديدة ، في كل ساعة لها لون . فإذا طلع الفجر طلع شخص على أعلى الشمعدان وأصبعه في أذنه يُشير إلى الأذان ، غير أنني عجزت عن صنعة الكلام » .

توفي أحمد القرافي بدير الطين من القاهرة يوم الاحد تم جمادى الآخرة عام 684 / 2 شتنبر 1285 ، ودفن يوم الاثنين فاتح رجب بالقرافة القريبة من قبر الإمام الشافعي .

مخطوطات الذخيرة :

تنتشر مخطوطات الذخيرة في عدد من مكتبات المغرب والمشرق ، وتختلف تجزئاتها التي وقفنا عليها من ستة إلى عشرين جزءاً ، وأكثرها تداولاً الثمانية ، ليس فيها ما كتب في حياة المؤلف . وأقدمها وأجودها ما في خزائن المغرب : القرويين بفاس ، وابن يوسف بمراكش ، والخزانة الحسنية والخزانة العامة بالرباط .

ففي القرويين ثلاثة أجزاء فهرست - تجاوزاً - بالخامس والسادس والثامن ،

بينما الخامس مختلط ، معظمه مكرر مع الثامن يتبدى بكتاب الجنائيات وينتهي بتمام الجامع ، وباقيه مكرر ، من نسخة أخرى ، مع السادس بكتاب الوصايا . وهو بخط عبد الملك بن محمد بن عبد الملك الحضرمي ، كتب في العشر الآخر لربيع الأول من عام سبعة وعشرين وسبعمائة ، أي بعد وفاة القرافي بخمس وأربعين سنة . والسادس من نسخة أخرى متلاشية يتبدى ببقية كتاب الوقف ثم كتاب الوصايا . والثامن أهم الأسفار الثلاثة ضخامة مادة وجمال خط ، يتبدى بكتاب أمهات الأولاد فالجنائيات فموجبات الضمان فالقراض والمواريث فالجامع حتى نهاية الكتاب ، وينقصه في الأخير صفحة أو صفحتان .

وفي خزانة ابن يوسف ستة أسفار من الذخيرة ، مختلفة التجزئات والخطوط والجودة والصيانة ، معظمها من العصر السعدي ، انتسخت للوكهم أو أوقفوها على طلبة العلم بخزائن جوامع المدينة . وقد فُهرس كل جزء حسب تجزئة نسخته ، وأعطى الرقم المناسب لها في الفهرس ، فالجزء الرابع في فهرس الخزانة مثلاً يتبدى من حيث يقف الجزء الأول ، ولا شك أنه الرابع في نسخة مجزأة إلى اثني عشر جزءاً ، بينما الأول من نسخة سداسية . لذلك رتبنا الأجزاء حسب تسلسل موادها ونهنا مع ذلك على أرقامها في الخزانة ليسهل الرجوع إليها .

الجزء الأول تام صين في الجملة ، بخط أندلسي دقيق جميل ينتهي بتمام صلاة الخوف الذي يليه كتاب الجنائز . وقد تم نسخه في التاسع عشر من شهر ذي الحجة عام تسعة وعشرين وسبعمائة ، أي بعد سنتين من تاريخ نسخ مخطوطة القرويين العتيقة .

ويتبدى الجزء الثاني (= الرابع في فهرس الخزانة) بكتاب الجنائز وينتهي بتمام كتاب الصيد . وهو أيضاً تام صين في الجملة ، بخط مغربي واضح ، انتسخ في منتصف رمضان عام اثنين وخمسين وتسعمائة بمدينة تيوت بالسوس الأقصى ، وكانت في ذلك التاريخ مدينة مهمة بضواحي الحاضرة الأولى للدولة السعدية مدينة المحمدية المسماة اليوم تارودانت . وكتب الناسخ اسمه مبهماً بهيئة

طغراء العدول .

والجزء الثالث (= الخامس في فهرس الخزانة) صين يتدىء بكتاب النكاح مشتملاً على الأبواب الثلاثة الأولى منه في أقطاب العقد ، وينتهي مبتوراً أثناء الباب الرابع في القطب الرابع الذي هو العقد نفسه . وقد ضاع منه بقية كتاب النكاح ، وكتاب الطلاق كله ، والقسم الأول من كتاب البيوع ، ولم نثر على ذلك للأسف في أية نسخة أخرى ، ولم يبق في هذا الجزء سوى اثنتين وخمسين ورقة . وهو من تجميع السلطان محمد المهدي الشيخ على جامع القصبة بمراكش بتاريخ أواخر ذي القعدة عام ثلاثة وستين وتسعمائة .

والجزء الرابع (= الثالث في فهرس الخزانة) أطول حجماً من باقي الأجزاء وأكثرها مادة ، من نسخة ملوكية ، حبسه أولاً السلطان السعدي عبدالله الغالب ، على خزانة الجامع الجديد (المواسين) بمراكش بتاريخ أواخر صفر عام ثمانية وسبعين وتسعمائة ، ثم حبسه السلطان العلوي محمد بن عبدالله على طلبة العلم بمراكش عام 1195 ، وهو بخط مغربي مجوهر ، إلا أنه غُلف للصيانة بالبلاستيك الشفاف فطمست بعض سطوره . يتدىء بالقسم الثاني من كتاب البيوع تليه الأقسام الخمسة الأخرى ، فكُتِب الصلح والإجارة والجعالة والقراض والمساقاة والمزارعة والمغارسة وإحياء الموات والهبة والصدقة والعدة والوقف والوصايا والقسمة ، وينتهي مبتوراً أثناء كتاب الشفعة . وهنا يفتقد في مخطوطات خزانة ابن يوسف أبواب عديدة من كتاب الوكالة إلى كتاب الشهادات .

والجزء الخامس (= السابع في فهرس الخزانة) صين في الجملة ، بخط مغربي دقيق مليح ، يدمج أحياناً فتتعدد قراءة بعض كلماته . يتدىء مبتور الورقة الأولى من كتاب الوثائق تليه كتب الدعاوى والإيمان والعق والتبدير والكتابة وأمهاات الأولاد والجنايات إلى تمام الحراية . وهو بخط محمد بن إبراهيم بن عبد العزيز ، أتم نسخه في ربيع الثاني عام 943 .

أما السفر الأخير من مخطوطات ابن يوسف الذي كتب عليه الجزء الثامن في الفهرس ، فيشتمل في الواقع على الجزئين السابع والثامن من نسخة ثمانية كُتبت جزءين جزءين في أربعة أسفار ، وقد غلفت أيضاً صفحات هذا السفر للصيانة بالبلاستيك الشفاف فطمس كثيراً من الكلمات التي أصبحت قراءتها متعذرة .
يتبدى السابع مبتوراً بالكلام على التدبير والكتابة وأمهاات الأولاد في تسع وخمسين صفحة فقط ، بينما ضاع معظمه ، ويشتمل الثامن على كتاب الجنائيات ، وكتاب الفرائض والموارث وكتاب الجامع إلى نهاية الكتاب مع بتر صفحات في الأخير . كتبه بخط مغربي دقيق مدموج مسعود بن يعزا بن إبراهيم الوصاني البعيلي للسلطان محمد المهدي الشيخ ، وأتم نسخ الجزء السابع يوم الاثنين رابع وعشرين رمضان عام اثنين وخمسين وتسعمائة .

وفي الخزانة العامة بالرباط سفر من الذخيرة يتبدى بكتاب الحِجَر ، بعده كتب الغصب والاستحقاق واللقطة واللقيط والوديعة والحماله والحوالة والإقرار والأقضية والشهادات . وهو من نفس النسخة الملوكية السابقة الذكر التي كتبها مسعود بن يعزا بن إبراهيم الوصاني البعيلي للسلطان محمد الشيخ ، انتهى من نسخ هذا السفر ضحوة يوم الأربعاء الرابع والعشرين من جمادى الثانية ، عام اثنين وخمسين وتسعمائة مائة . لذلك نظن أن هذا السفر يضم الجزئين الخامس والسادس من هذه النسخة الثمانية ويكون قد سقط من الجزء السابع كتب الوثائق والدعاوى والإيمان والعق . سفر الخزانة العامة صين في الجملة ، إلا أنه وقع تجليده حديثاً فقص السطر الأعلى أو الأسفل من بعض صفحاته .

وفي الخزانة الحسنية بالرباط الجزء الأول من الذخيرة ، متلاش جداً بفعل الأرضة ، وقد كتب بخط مشرقى واضح ، ينتهي بتمام كتاب الصلاة فرغ من نسخه محمد بن علي . . . المالكي يوم الأربعاء رابع عشر ذي القعدة عام ستين وثمانمائة .

أما مخطوطات الذخيرة الخمس بدار الكتب المصرية ، ومخطوط مكتبة

طرابلس بليبيا فقد حصلنا على مصوّرات منها استعملناها على ما بها من تصحيف وبياضات عند المقابلة كما سنرى .

عملنا في التحقيق :

بعد تليفق كل المخطوطات المشار إليها سابقاً بقي ناقصاً من كتاب الذخيرة القسم الأخير من كتاب النكاح ، وكتاب الطلاق كله ، وصدر كتاب البيوع ، وتنف من أبواب أخرى نأمل العثور عليها استقبالاً في خروم خزانة القرويين وغيرها لإثباتها في طبعة ثانية . وإذا كانت كثير من أبواب كتاب الذخيرة قد قوبلت بما أمكن الحصول عليه من المخطوطات المكررة التي يكمل بعضها بعضاً ، فإن هناك أبواباً أخرى غير قليلة لم يتأتّ مقابلتها لوجودها في مخطوطة فريدة ، أو لم يمكن تحقيق كلمات أو سطور مطموسة فيها بسبب الرطوبة أو الأرضة أو القص ، بل هناك صفحات اسودّت وتعدّرت قراءتها . وعسى أن يمكن تدارك ذلك في طبعة مقبلة .

وقد رجعنا عند المقابلة إلى المقدمة الثانية للذخيرة في الأصول التي نشرها سنة 1973 طه عبد الرؤوف سعد ضمن شرح تنقيح الفصول ، وإلى الجزء الأول الذي طبعته كلية الشريعة بالأزهر عام 1381/1961 بإشراف الشيخين عبد الوهاب عبد اللطيف وعبد السميع أحمد إمام ، ثم أعادت طبعه وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية بمطبعة الموسوعة الفقهية عام 1402/1982 ، فألفيناه - رغم جهود الشيخين واجتهاداتهما - مليئاً بالتصحيف والبت ، والعذر لهما أنهما لم يطلعا في إعدادهما إلا على مخطوطة دار الكتب المصرية ، وهي كثيرة القلب والحدف والبياضات ، والتزمنا في الهوامش بذكر السور وأرقام الآيات القرآنية ، وتخريج الأحاديث التي لم يذكر القرافي مصادرها ، ورمزنا عند المقابلة إلى مخطوطات القرويين بـ ق 5 ، وق 8 ، ومخطوطة الخزانة العامة بالرباط ، بـ خ ، ومخطوطات خزانة ابن يوسف بـ ي ، ومخطوطات دار الكتب المصرية بـ د ، ومخطوطة ليبيا بـ ل ، وإلى المقدمة المطبوعة بـ ت ،

والجزء الأول المطبوع بـ ط .

ولا يفوتنا هنا أن نرجي خالص الشكر لصديقنا الأستاذ الحاج الحبيب اللمسي صاحب دار الغرب الإسلامي على عنايته الفائقة بنشر التراث المالكي الأصيل ، فبعد معيار النشرسي ، والبيان والتحصيل ، والمقدمات الممهدات لابن رشد ، ها هو يخرج إلى النور موسوعة أخرى في الفقه المالكي وأصوله طالما ظلت حبيسة رفوف خزائن المخطوطات واستعصت على كل من حاول نشرها من المعاهد والمؤسسات . وعسى أن تسهم ذخيرة القرائي ، إلى جانب ما ينشر من الأمهات الفقهية ، في تنشيط الدراسات الحديثة الواعدة بـ رجوع المسلمين إلى أحكام الله ورسوله في عباداتهم ومعاملاتهم ، والله لا يضيع أجر من أحسن عملاً .

سلا في 10 ربيع الأول عام 1411 / فاتح شتنبر 1990

محمد الحججي

كبر (الصورة) وأول من يتكلم أنزع في العلم التحليل ثم ينادي
 الله من الغراف وجه الله تعالى في رثاء عشر سنين في رثاء
 ثلثة وعشرين من رثاء الله تعالى في رثاء ثلثة عشر من رثاء
 الدنيا في رثاء الدنيا في رثاء الدنيا في رثاء الدنيا في رثاء الدنيا
 في رثاء الدنيا في رثاء الدنيا في رثاء الدنيا في رثاء الدنيا في رثاء الدنيا

[illegible]

اللوحة الأخيرة من الجزء الأول من كتاب الذخيرة

مخطوط خزانة ابن يوسف بمراكش كتب عام 729 .

تحتفلان وقد الحزن وما فله وما سله
لن من الذم عن المسنن الغزالي

[illegible]

اللوحه الأولى من الجزء الأول من كتاب الذخيرة
مخطوط عتيق متلاش بالخزانة الحسينية بالرباط .

في اشتراط اقامه د القتل يقتل فاختلف في استثنائه ثلثا بانه علي يد
في كذا علي يد بي الد - فكان قال واري الوجوب لمن كان مجرا حول شربه
من استجاب له لجه وقلادة اب عليه السلام ثمانية الاسير
فان اذنت من ن نسيانته فكل صاحب من قال يقتل ان الشوق عتبه و
الذنية كوفته اذ اذت ومن من اياه لوقوع الخلاف في قصه ابيه
القتل بالقضاء في جابر جابر علي الخمار واسم اعلم محمد صاحب اخبار مجده
وتتبعه ثم الجزء الاول من كتاب الذخيرة وتليوه في الثاني ان
كتاب الحكام والفرع من تعلينه في يوم الاربعاء رابع عشر محرم سنة
سنة وثمان مائة ومم الزكاة على يد محمد بن محمد

6766

I

اللوحة الأخيرة من الجزء الأول من كتاب الذخيرة
مخطوط الخزانة الحسنية بالرباط كتب عام 860 .

[illegible]

اللوحة الأخيرة من الجزء الثاني من كتاب الذخيرة (= الرابع)
مخطوط خزانة ابن يوسف بمراكش كتب عام 952 .

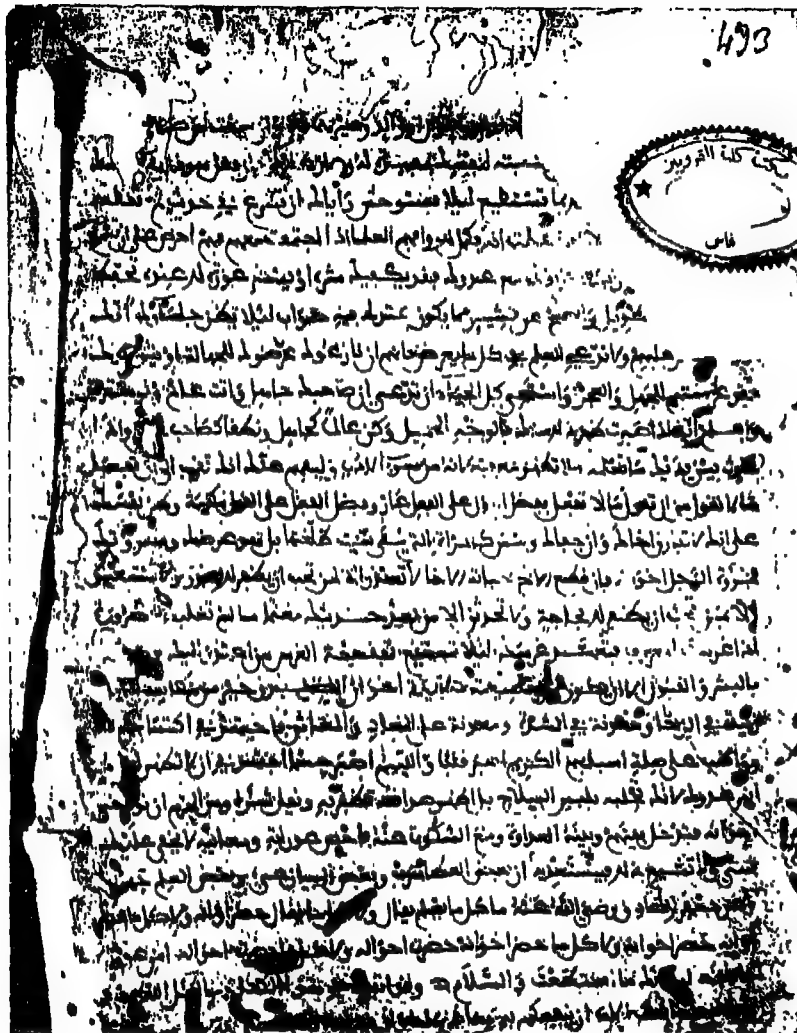
بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل في كتابه الحكيم
التي هي الخزانة من كتب الحكمة على قلبه
التي هي الخزانة من كتب الحكمة على قلبه
من الكتب ككتاب النكاح والطلاق
والطلاق والطلاق والطلاق
الحمد لله الذي جعل في كتابه الحكيم
التي هي الخزانة من كتب الحكمة على قلبه
التي هي الخزانة من كتب الحكمة على قلبه
من الكتب ككتاب النكاح والطلاق
والطلاق والطلاق والطلاق

اللوحة الأولى من الجزء الثالث من كتاب الذخيرة (= الخامس)
مخطوط وقفي مبثور في خزانة ابن يوسف بمراكش .

عَلَى حَقْلِ الْجَزْءِ مِنَ السَّيْرِ السَّابِقِ عَنْ كِتَابِهِ - اِنَّهُ مَرَّةً

اللوحة الأخيرة من السفر السابع من كتاب الذخيرة

31



اللوحة الأخيرة من الجزء الثامن من كتاب اللخيرة
مخطوط القرويين بفاس ، تنقصه صفحة أو صفحتان بعد هذه اللوحة .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ صَلَّى اللَّهُ عَلَى سَيِّدِنَا وَمَوْلَانَا مُحَمَّدِ النَّبِيِّ الْمُصْطَفَى الْكَرِيمِ

يقول العبد الفقير إلى رحمة ربه أحمد بن إدريس المالكي:

الحمد لله الذي تجلّى لخلقه في عجائب مبتدعات صنعته، واحتجب عنهم بِسُرَادِقَاتِ كَمَالَاتِ هَوِيَّتِهِ، وتفرّد بوجوب الوجود فهو الأبدى في قِيَمِيَّتِهِ، وتوَحَّد بالإيجاد فكل الأكوان خاضعة لجلال هيئته، وتنزه عن الشبيه والشريك فهو الواحد الأحد في إلهيته. استخلص العلماء بمواهب عنايته، فأطلع شمس العلوم في آفاق سرائرهم فأشرقت عرصات⁽¹⁾ الأرواح بآثار رحمته، وأينعت رياض الأشباح بشمرات المعارف، فأضحت حالية بجميل طاعته، فهم السامعون لتفاصيل مناجاته، والحاملون لأعباء رسالاته، والعاملون بمحاسن مشروعاته، فأولئك مشكاة أنواره، ومعدن أسرارهم، والهاثمون بجمال صفاته، والهاثنون بجلال عظمة ذاته، والفانون عن الأكوان بملاحظات بهاء إرادته⁽²⁾، فهم خير بريته من سائر مخلوقاته. ونحن الضارعون بضعفنا لجلاله، والمبتهلون بنقصنا لكماله، أن يفيض علينا كما أفاض عليهم من نعمته.

وأفضل الصلوات والتسليمات على أفضل الصادقين عن قدرته: محمد المبعوث بأفضل الرسائل، وأقرب الوسائل، إلى دار كرامته. الجامع بين ذروة مكارم الأخلاق، وخلاصة شرف الأعراق في حوزته، المخصوص بسيادة الدنيا

(1) كلمة «عرصات» غير واضحة في ي، وقد صحت في ط فكتب بدلها: «على كافة».

(2) صحت هذه العبارة أيضاً في ط فكتب: «بملاحظات بها ومراداته».

لعموم رسالته، واستيلاء ملك.... ثناء.... وانفاد.... وارتفاع علو منزلته، صلى الله عليه وعلى آله وأزواجه وعترته، أساة المضايق، وهداة الخلائق، إلى أفضل الطرائق، من سيرته.

أما بعد: فإن الفقه عماد الحق، ونظام الخلق، ووسيلة السعادة الأبدية، ولباب الرسالة المحمدية، مَنْ تحلى بلباسه فقد ساد، وَمَنْ بالغ في ضبط معالمه فقد شاد. ومن أجله تحقيقاً، وأقربه إلى الحق طريقاً: مذهب إمام دار الهجرة النبوية، واختيارات آرائه المرضية، لأمر:

منها: ورود الحديث النبوي فيه، وتظاهر الآثار بشرف معاليه، واختصاصه بمهبط الرسالة، وامتيازه بضبط أقضية الصحابة. حتى يقول إمام الحرمين رحمه الله: وأما مالك - رحمه الله - في أقضية الصحابة - رضي الله عنهم - فلا يشق غباره. ويقول الشافعي - رحمه الله -: إذا ذكر الحديث فمالك النجم. ويقول أيضاً لأبي يوسف: أنشدك الله: أصحابنا - يعني مالكاً - أعلم بكتاب الله أم صاحبكم؟ - يعني أبا حنيفة - فقال صاحبكم. فقال: أصحابنا أعلم بسنة رسول الله ﷺ أم صاحبكم؟ فقال: صاحبكم. فقال أصحابنا أعلم بأقضية الصحابة - رضوان الله عليهم - أم صاحبكم؟ فقال صاحبكم. فقال: فإذا لم يبق لصاحبكم إلا القياس، وهو فرع النصوص⁽¹⁾. ومن كان أعلم بالأصل كان أعلم بالفرع. ومنها: طول عمره في الإقراء والإفتاء⁽²⁾ سنين، ومعلوم أنها ينبوع الاطلاع.

ومنها: أنه أمل في مذهبه نحواً من مائة وخمسين مجلداً في الأحكام الشرعية، فلا يكاد يقع فرع إلا ويوجد له فيه⁽³⁾ فتياً. بخلاف غيره، ممن لا يكاد يجد له

(1) في ط: «ويقرم على فهم النصوص» وهو تصحيف ناتج عن شبه طمس في مخطوط د الذي اعتمد عليه المحققان.

(2) في ط: [والإسماع] وهو تصحيف.

(3) سقطت كلمة «فيه» من ط.

أصحابه إلا القليل من المجلدات: كالأم للشافعي، وفتاوي مفرقة في مذهب أحمد وأبي حنيفة في كتب أصحابهم. ثم خرّج أصحابهم بقية مذاهبهم على مناسبات أقوال أئمتهم. ومعلوم أن التخرّيج قد يوافق إرادة صاحب الأصل وقد يخالفها حتى لو عُرض عليه المخرّج على أصله لأنكره، وهذا معلوم بالضرورة. ولا خفاء أن من قلّد مذهباً فقد جعل إمامه واسطة بينه وبين الله تعالى، وسكون النفوس إلى قول الإمام القدوة أكثر من سكونها إلى أتباعه بالضرورة.

ومنها: أن الله تعالى أسعده وسدّده لعمل أهل المدينة، الذين ينقل أبنائهم عن آبائهم، وأخلافهم عن أسلافهم الأحكام والسنن النقل المتواتر بسبب جمع الدار لهم ولأسلافهم، فيخرّج المسند عن⁽¹⁾ حيز الظن والتخمين إلى حيز العلم واليقين. وغيره لم يظفر بذلك، ولذلك لما شاهد أبو يوسف مستند مالك في الصاع والأذان والأوقات وكثير من الأحكام الشرعية⁽²⁾ رجع عن مذهب صاحبه إلى مذهب مالك رحمة الله عليهم أجمعين.

ومنها: ما ظهر من مذهبه في أهل المغرب، واختصاصهم به وتصميمهم عليه. مع شهادته عليه السلام لهم بأن الحق يكون فيهم ولا يضرهم من خذلهم إلى أن تقوم الساعة⁽³⁾. فتكون هذه [الشهادة لهم]⁽⁴⁾ شهادة له بأن مذهبه حق، لأنه شعارهم وديارهم ولا طريق لهم سواه، وغيره لم تحصل له هذه الشهادة.

ولما وهبني الله من فضله أن جعلني من جملة طلبته الكاتنين في صحيفته، تعين عليّ القيام بحقه بحسب الإمكان، واستفراغ الجهد في مكافأة الإحسان، فوجدت أخيار علمائنا - رضي الله عنهم - قد أتوا في كتبهم بالحكم الفائقة،

(1) في ط: «من». وما أثبتناه واضح في ي.

(2) سقطت كلمة «الشرعيات» من ط، وهي مثبتة بهامش ي، وعليها علامة «صح».

(3) حديث الظهور على الحق حتى تقوم الساعة في الصحيحين والسنن، لكن فيه «طائفة من أمي» لا أهل المغرب.

(4) ساقط من د وط.

والألفاظ الرائقة، والمعاني الباهرة، والحجج القاهرة. غير أنهم يتبعون⁽¹⁾ الفتاوي في مواطنها حيث كانت، ويتكلمون عليها أين وجدت، مع قطع النظر عن معاهد الترتيب، ونظام التهذيب، كشراح المدونة وغيرها. ومنهم من سلك الترتيب البديع، وأجاد فيه الصنيع، كالإمام العلامة كمال الدين صاحب الجواهر الثمينة -رحمه الله-، واقتصر على ذلك مع اليسير من التنبيه، على بعض التوجيه.

وأنت تعلم أن الفقه وإن جلّ، إذا كان مفترقاً تبددت⁽²⁾ حكمته، وقلت طلاوته، ويعدت⁽³⁾ عند النفوس طلبته. وإذا رتب الأحكام مخرجة على قواعد الشرع مبنية على مأخذها، نهضت الهمم حينئذ لاقتباسها، وأعجبت غاية الإعجاب بتقمص لباسها.

وقد آثرت أن أجمع⁽⁴⁾ بين الكتب الخمسة التي عكف عليها المالكيون شرقاً وغرباً، حتى لا يفوت أحداً من الناس مطلب، ولا [يعوزه]⁽⁵⁾ أرب.

وهي: المدونة، والجواهر، والتلقين، والجلاب، والرسالة، جمعاً مرتباً بحيث يستقر كل فرع في مركزه، ولا يوجد في غير حيزه، على قانون المناسبة في تأخير ما يتعين تأخيره، وتقديم ما يتعين تقديمه من الكتب والأبواب والفصول، متميزة الفروع. حتى إذا رأى الإنسان الفرع، فإن كان مقصوده طالعه وإلاّ أعرض عنه، فلا يضيع الزمان في غير مقصود.

وأعزي⁽⁶⁾ الفرع إلى المدونة إن كان مشتركاً بينها وبين غيرها أو خاصاً بها.

(1) في د وط: «يتفون». وما أثبتناه عن ي أنسب.

(2) في د وط: إذا كان مبّداً تفرقت.

(3) في د وط: «وضعت» وكذلك في متن ي، لكنها صححت في الهامش بما أثبتناه، وهو أنسب للسياق.

(4) صحفت العبارة في ط فكتبت فيها: «بتقمص لباسها. ومنها... أن أجمع» وذلك ناتج عن تشطيط اختلط بتصحيح في د.

(5) ساقط من ي.

(6) كذا في ي. وفي مختار الصحاح: عزا من باب عدا ورمى. وقد اتّحى هذا الفعل وكلمة الفرع من مصور د، فكتب المحققان يين معقوفتين في ط: [وأعزو الفرع].

فإن لم يكن منها عزيمته لكتابه ليكون الفقيه على ثقة من نقله⁽¹⁾ لعلمه بالكتاب المنقول منه ومتى شاء راجعه.

ومتى وجدت الفرع أتم في كتاب نقلته [منه]⁽²⁾ وأعرضت عن غيره وإن كان منقولاً فيه إلا⁽³⁾ المدونة فإني أدأب في استيعابها، غير أول الطهارة، فإنه مستوعب من غيرها، فإنه نزر.

ومتى كانت فروغ منقولة عن واحد سميت في الفرع الأول، وأقتصر بعد ذلك على قولي «قال» ولا أسميه طلباً للاختصار.

وإذا قلت: قال في الكتاب؛ فهو المدونة.

وأقدم المشهور على غيره من الأقوال، ليستدل الفقيه بتقديمه على مشهوريته⁽⁴⁾. إلا أن يتعذر ذلك، لتساوي الأقوال، أو لوقوع الخلاف بين الأصحاب في المشهور اختلافاً على السواء، وهذا قليل في المذهب يعلم بقرينة البحث فيه.

واخترت أن أقول: «قال صاحب البيان [أو قال صاحب المقدمات]⁽⁵⁾ أو صاحب النكت» لأجمع بين القائل والكتاب المقول فيه، فإن صاحب البيان قد ينقل في المقدمات، وصاحب النكت قد ينقل في تهذيب الطالب.

ومتى قلت قال المازري فهو في شرح التلقين، تركته لطول الاسم.

وقد آثرت التنبيه على مذاهب المخالفين لنا من الأئمة الثلاثة - رحمهم الله -، وما أخذهم في كثير من المسائل، تكميلاً للفائدة، ومزيداً في الاطلاع، فإن الحق

(1) احتت كلمات «على ثقة من نقله» من مصور د فاجتهد المحققان وكتبا بدلها في ط بين معقوفتين: [على بصيرة].

(2) ساقط من د وط.

(3) احتت كلمتا «فيه إلا» من مصور د، فاجتهد المحققان ووضعاً بدلها بين معقوفتين في ط: [عن] وهي لا تصح.

(4) في د وط: شهرته.

(5) ما بين معقوفتين ساقط من د وط.

ليس محصوراً في جهة، فيعلم الفقيه أي المذهبين أقرب للتقوى، وأُعلّق بالسبب الأقوى.

وقد جعلت الشينَ علامة للشافعي، والحاء علامة لأبي حنيفة⁽¹⁾، تقليلًا للحجم، والأئمة علامة للشافعي وأبي حنيفة وابن حنبل، والصحاح علامة لمسلم والبخاري والموطأ.

وأودعته ما تحتاجه الأبواب من اللغة [في]⁽²⁾ الاشتقاق وغيره، وما تحتاجه من النحو.

وأضيف الأحاديث إلى مصنفها⁽³⁾ لتقوية الحجة في المناظرة، والعلم بقوة السند من ضعفه، وأتكلم على الأحاديث بما تحتاجه من إشكال أو جوابه فيه⁽⁴⁾ أو إثارة فائدة منه.

وأضيف الأقوال إلى قائلها إن أمكن [ليعلم]⁽⁵⁾ الإنسان التفاوت بين القولين بسبب التفاوت بين القائلين، بخلاف ما يقول كثير من أصحابنا «في المسألة قولان» من غير تعيين، فلا يدري الإنسان من يجعله بينه وبين الله تعالى من القائلين، ولعل قائلها واحد وقد رجع عن أحدهما، فإهمال ذلك مؤلم في التصانيف.

وأودعته من أصول الفقه وقواعد الشرع وأسرار الأحكام وضوابط الفروع ما فتح الله عليّ به من فضله، مضافاً لما أجد في كتب الأصحاب بحسب الإمكان والتيسير.

(1) يرمز المؤلف بحرفين ش وح مجردين من أي حرف رابط، فيقول مثلاً: خلافاً ش ح، يعني خلافاً للشافعي ولأبي حنيفة، فتركناهما على حالهما وكتبناهما بارزين.

(2) ساقط من د وط.

(3) طمست هذه العبارة في د فصحت في ط: «وأضيف الأحاد إلى مصنفها» تنبيه:

عندما يعزو المؤلف الأحاديث إلى مصنفها فإننا نكتفي بذلك، ولا نذكر في الهامش من خرج الحديث من الأئمة إلا عندما لا يتعرض القرافي لذلك.

(4) في المرجعين السابقين: «من إشكال أو أجوبة» بإسقاط فيه.

(5) سقطت كلمة «ليعلم» من د، فكتب المحققان [ليدرك]

وقد جمعت له من تصانيف المذهب نحو أربعين تصنيفاً ما بين شرح وكتاب مستقل، خارجاً عن كتب الحديث واللغة، ولا يكاد أحد يجد فيها فرعاً إلا نقلته مضافاً لما جمعته، وأطالعها جميعها قبل وضع الباب، وحيثُ أضعه. وما كان من الفروع يندرج تحت غيره تركته، فلا معنى لإعادة اللفظ بغير فائدة. وأقصد أن يكون لفظه خالياً عن التطويل الممل، والاختصار المخل.

وأقدم بين يديه مقدمتين: إحداهما: في بيان فضيلة العلم وآدابه، ليكون ذلك معدناً وتقوية لطلابه⁽¹⁾. والمقدمة الأخرى في قواعد الفقه وأصوله، وما يحتاج إليه من نفائس العلم. مما يكون حلية للفقير. وجنة للمناظر، وعوناً على التحصيل.

وبينت مذهب مالك - رحمه الله - في أصول الفقه ليظهر علو شرفه في اختياره في الأصول كما ظهر في الفروع، ويطلع الفقيه على موافقته لأصله أو مخالفته له لمعارض أرجح منه، فيطلبه حتى يطلع على مدرّكه، ويطلع⁽²⁾ المخالفين في المناظرات على أصله.

وأنقح إن شاء كتاب الفرائض، وأمهد قواعده وما عليها من نقوض، وأقر ما أجده، وأودع فيه من الجبر والمقابلة ما يحتاج إليه، فلإني لم أره في كتبنا بل في كتب الشافعية والحنفية، وهو من الأسرار العجيبة التي لا يمكن أن يخرج كثير من مسائل الفرائض والوصايا والنكاح والخلع والبيع والإجارة إلا بها. وأمهد إن شاء الله كتاب الجامع منه تمهيداً جميلاً.

ولما نظرت⁽³⁾ إلى هذه المقاصد، وما اشتملت عليه من الفوائد، سميته بالذخيرة،

(1) في د وط: ليكون ذلك صفة لطلابه.

(2) في المرجعين السابقين: «ويمنع». وهو تصحيف.

(3) اُحت في د كلمتا «ولما نظرت» فاجتهد المحققان وكتبا في ط بين معقوفتين: «ونظراً».

وهو ذخيرة إن شاء الله للمعاد، لقوله - ﷺ -: «إذا مات ابن آدم انقطع عمله إلا من ثلاث: علم يُنتفع به، أو صدقة جارية، أو ولد صالح يدعو له»⁽¹⁾. وهو ذخيرة لطلبة العلم في تحصيل مطالبهم، وتقريب مقاصدهم، فكل من أراد منهم إقراء كتاب من الكتب الخمسة أو قراءته وجد فروعها⁽²⁾ [فيه] مشروحة ممهدة. والله تعالى هو المسؤول في العون على خلوص النية، وحصول البغية، فإن الخير كله بيديه، ولا ملجأ منه إلا إليه.

(1) في صحيح مسلم، وسنن أبي داود والترمذي والنسائي، ومسنند أحمد.
(2) ساقط من د وط.

المقدمة الأولى في فضيلة العلم وآدابه

وفيها فصلان:

الأول: في فضيلته من الكتاب والسنة والمعنى.

أما الكتاب: فمن وجوه:

الأول: أن تقول خير البرية من يخشى الله تعالى، وكل من يخشى الله تعالى فهو عالم. فخير البرية عالم.

بيان الأولى قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَٰئِكَ هُمْ خَيْرُ الْبَرِيَّةِ﴾ إلى قوله: ﴿ذَٰلِكَ لِمَنْ خَشِيَ رَبَّهُ﴾⁽¹⁾ فأثبت الخشية لخير البرية وهو المطلوب. وبيان الثانية قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ﴾⁽²⁾ أضاف سبحانه الخشية إلى كل عالم على وجه الحصر، فيكون كل من يخشى الله تعالى فهو عالم، وهو المطلوب.

الثاني: قوله تعالى: ﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَالْمَلَائِكَةُ وَأُولُو الْعِلْمِ قَانِمًا بِالْقِسْطِ﴾⁽³⁾ بدأ بنفسه، وثنى بالملائكة، وثالث بالعلماء، دون سائر خلقه، فيكون مَنْ عَدَاهُمْ دونهم وهو المطلوب.

(1) الآيتان 7 و8 من سورة البينة.

(2) الآية 28 من سورة فاطر.

(3) الآية 18 من سورة آل عمران

الثالث: قوله تعالى ﴿وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ عَظِيمًا﴾⁽¹⁾ وعادة العرب في سياق الامتنان تأخير الأفضل وتقديم المفضول على الأفضل، فتكون موهبته عليه الصلاة والسلام من العلم أفضل من موهبته من الإنزال المتضمن للنبوة والرسالة، وهذا شرف [عظيم]⁽²⁾ «شَبَّ فِيهِ عَمْرُو عَنْ الطُّوقِ».

الرابع: في قوله تعالى حكاية عن سليمان عليه السلام في أمر الهدهد ﴿لَأَعَذِّبَنَّهُ عَذَابًا شَدِيدًا﴾⁽³⁾ فلما جاء الهدهد قال ﴿أَحْطُتُ بِمَا لَمْ تُحِطْ بِهِ﴾⁽⁴⁾ فاشتدت نفسه، واستغلت [همته] بما عَلمه على سيد أهل الزمان، ورسول الملك الديان، مع عظم ملكه وهيبته مجلسه، وعَلم الهدهد بحقارة نفسه، وما تقرر عند سليمان عليه السلام من جرمته، والعزم على عقوبته.

فلولا أن العلم يرفع من الثرى الى الثريا، لما عَظُم الهدهد بعد أن كان [يود أن لو كان]⁽⁵⁾ نسيا منسيا. فلا جرم أبدل له العقوبة بالإكرام النفيس، وأسبغ عليه خلع الرسالة الى بلقيس.

وأما السنة فمن وجوه:

الأول: ما في الموطأ «مَنْ يُرِدِ اللَّهُ بِهِ خَيْرًا يُفَقِّهْهُ فِي الدِّينِ».

والقاعدة أن المبتدأ محصور في الخبر، والشرط اللغوي محصور في مشروطه، لأنه سبب، فيكون المراد: الخير محصور في المتفقه، فمن ليس بمتفقه لا خير فيه. الثاني: ما في أبي داود. قال - ﷺ -: «مَنْ سَلَكَ طَرِيقًا يَطْلُبُ فِيهَا عِلْمًا سَلَكَ اللَّهُ بِهِ طَرِيقًا مِنْ طَرِيقِ الْجَنَّةِ».

وإن الملائكة لتضع أجنحتها رضا لطالب العلم.

(1) الآية 113 من سورة النساء.

(2) ساقط من د وط.

(3) الآية 21 من سورة النمل.

(4) الآية 22 من نفس السورة.

(5) ساقط من ط.

وإن العالم لَيَسْتَغْفِرُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ وَالْحَيَاتَانِ فِي جَوْفِ الْمَاءِ.

وإن فضل العالم على العابد كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب. وإن العلماء ورثة الأنبياء، لم يُورثوا ديناراً ولا درهماً، وورثوا العلم، فَمَنْ أَخَذَهُ أَخَذَ بِحِظِّ وَافِرٍ.

فأما الطريق التي يُسلك به فيها إلى الجنة فمعناها: أن هذه الحالة سبب موصِّل إلى الجنة.

وأما وضع الملائكة أجنحتَها، فقليل تكفَّ عن الطيران فتجلس إليه لِيَسْمَعَ مِنْهُ^(١)، وقليل تكفَّ عن الطيران توقيراً له، وقليل تكفَّ عن الطيران لتيسر أجنحتَها له بالدعاء، ولو لم تعلم الملائكة أن منزلته عند الله تستحق ذلك لما فعلته. فينبغي لكل أحد من الملوك فمن دونهم أن يتواضعوا لطلبة العلم، أتباعاً لملائكة الله تعالى وخاصة ملكه.

وأما استغفارهم له فهو طلبٌ ودعاء له بالمغفرة، وأحدنا يسافر البلاد البعيدة للرجل الصالح لعله يدعو له، فما ظنك بدعاء قوم لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون، فيا حبذا هذه النعمة.

وأما التشبيه بالبدر ففيه فوائد: إحداهما^(٢) أن العالم يَكْمُلُ بِقَدْرِ أَتْبَاعِهِ لِلنَّبِيِّ ﷺ - لأن النبي - عليه السلام - هو الشمس، لقوله تعالى ﴿إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِداً وَمُبَشِّراً وَنَذِيراً، وَدَاعِياً إِلَى اللَّهِ بِآذَنِهِ وَسِرَاجاً مُنِيراً﴾^(٣). والسراج هو الشمس، لقوله تعالى ﴿وَجَعَلْنَا سِرَاجاً وَهَّاجاً﴾^(٤) ولما كان القمر يستفيد ضوءه من الشمس،

(١) احت بعض هذه العبارة في د فكتبت في ط: فتجلس فتسمع منه.

(٢) احت بعض هذه العبارة في د فكتبت في ط: [وأما تشبيه فضله] بالبدر ففيه فوائد [منها]. وتكرر المحو والبدل في عبارتي: ثانيتهما وثالثتهما الآيتين.

(٣) الآيتان ٤٥ و٤٦ من سورة الأحزاب.

(٤) الآية ١٣ من سورة النبأ.

وكلما كثر توجهه إليها كثر ضوؤه حتى يصير بدرًا، فكذلك العالم كلما كثر توجهه للنبي وإقباله عليه توفّر كماله.

وثانيتهما: أن العالم متى أعرض عن النبي بكليته كسّف باله، وفسد حاله، كما أن القمر إذا حيل بينه وبين الشمس كسّف، خلافاً لمن يزعم أن العلوم تُتلقّى بالتوجه ولا يُحتاج فيها إلى النبوة⁽¹⁾.

وثالثها: أن الكوكب مع البدر كالمطموس الذي لا أثر له، وضوء البدر عظيم المنفعة منتشر الأضواء، منبعث الأشعة في الأقطار برّاً وبحراً، وهذا هو شأن العالم. وأما العابد فالكوكب حينئذ لا يتعدى نوره محلّه، ولا يصل نفعه إلى غيره.

الثالث: ما في الترمذي أنه عليه السلام، ذُكر له رجلان: عالم وعابد، فقال عليه السلام: «فضل العالم على العابد كفضلي على أدناكم» ثم قال عليه السلام: «وإن الله تبارك وتعالى وملائكته وأهل السموات والأرض حتى النملة في جحرها يُصلُّون على معلّمي الناس الخير.»

وهذا الحديث أبلغ من الأول بكثير جداً، فإن فضله - ﷺ - على أدناهم أعظم من فضل القمر على الكواكب أضعافاً مضاعفة.

الرابع: ما روى ابن أبي زيد [في جامع المختصر]⁽²⁾ عن ابن القاسم أنه قال: روي أنه عليه السلام قال: «ما جميع أعمال البرّ في الجهاد إلا كنقطة في بحر، وما جميع أعمال البر والجهاد في طلب العلم [وفضله]⁽³⁾ إلا كنقطة في بحر.»

ويؤيده ما في الخبر: «يوزن مداد العلماء ودم الشهداء يوم القيامة فيرجح مداد العلماء على دم الشهداء.»

ومعلوم أن أعلى ما للشهيد دمه، وأدنى⁽⁴⁾ ما للعالم مداده، فإذا رجح الأدنى على الأعلى فما الظن بالأعلى مع الأدنى.

(1) محت الكلمة الأخيرة في د فكتب المحققان بدلها بين معقوفين في ط: «النبي ﷺ».

(2) ساقط من د وط.

(3) ساقط أيضاً منها.

(4) في المرجعين السابقين: وأقل.

الخامس: [ما في الترمذي]⁽¹⁾ أنه عليه السلام قال: «ما عند الله شيء أفضل من الفقه في الدين ولَفَقِيَهُ واحدٌ أشدُّ على إبليس من ألف عابد، ولكل شيء قوام وقوام الدين الفقه، ولكل شيء دِعامَةٌ ودِعامَةُ الدين: الفقه».

السادس: أنه عليه السلام قال: «قليلُ الفقه خيرٌ من كثيرِ العبادة»⁽²⁾.

السابع: أنه عليه السلام قال: «إن الله يجمع العلماء في صعيد واحد فيقول [يا معشر العلماء]⁽³⁾: إني لم أوتكم علمي وحكمتي إلا لخير أردته بكم، أشهدكم أني قد غفرت لكم ما كان منكم».

وأما المعنى فمن وجوه:

الأول: أن العلم معتبر في الإلهية، وكفى بذلك شرفاً عند كل عاقل، على العبادات وغيرها.

وثانيها: أن كل خير مكتسب في العالم فهو بسبب العلم، وكل شر يكتسب في العالم فهو بسبب الجهل، والاستقراء يحقق ذلك.

وثالثها: أن الله تعالى لما أراد بيان فضل آدم على الملائكة، وإقامة الحجة عليهم، علّمه أسماء الأشياء أو علاماتها، على خلاف في ذلك، ثم سأله فلم يعلموا، وسأله فعلم وعلم، فاعترفوا حينئذ بفضيلته، وأمرهم بالسجود له في وقت واحد، تعظيماً لمنزلته، وخالف إبليس في ذلك فباء من الله تعالى بقبيح لعنته. وهذا حال العلم بأسماء الأشياء أو علاماتها، فكيف بالعلم بحدود الدين وما يتوصل⁽⁴⁾ به إلى رب العالمين.

ورابعها: أن الكلب أخس الأشياء، لقذراته وأذيته وسوء حالته، فإذا اتصف بعلم الاصطیاد شرفه الشرع⁽⁵⁾ وعظمه، وجعل صيده حينئذ قوام الأجساد، ومحترماً عن الإفساد.

(1) ساقط كذلك من د وط.

(2) في سنن الترمذي.

(3) ساقط من د وط.

(4) في ي: وما يتصل.

(5) في د وط: شرفه الله.

وخامسها: أن العالم ينقل عن الحق للخلق، فيقول: «إن الله تعالى حَرَّمَ عليكم كذا، وأوجب عليكم كذا، وأذن لكم في كذا، وأمركم بتقديم كذا وتأخير كذا» فهو القائم بأمر الله تعالى في خلقه، ومُوصَّله إلى مستحقِّه، والدافع عنه تحريف المحرِّفين، وتبديل المبذلين، وشُبه المبطلين، وهذا هو معنى مقام المرسلين.

ولهذا ينبغي لطالب العلم أن يتصور نفسه في هذا المقام، ويعاملها بما يليق بها من الاحترام، فإن الرسول إذا ورد من عند ملكٍ عظيم، قَبَّح عليه أن يمشي إلى بيوت الأمراء وفي الأسواق، أو يتقاصر عن مكارم الأخلاق، صوناً لتعظيم مرسله، وهذا معلوم في العوائد، فكذلك طالب العلم ينبغي له أن يبعد نفسه عن الدناءات، بل عن كثير من المباحات، صوناً لشرف منصبه، وتعزيزاً لثمرات مطلبه.

وسادسها: أن قيمة الإنسان ما يَعْلَمُهُ، لا ما يُعْلِمُهُ⁽¹⁾ لقول علي رضي الله عنه: «المرءُ مخبوءٌ تحت لسانه» وما قال تحت ثيابه. ومعنى هذا الاختباء أنه إن نطق بشر ظهرت خسته ودناءته، وبخير ظهر شرفه. وإن لم ينطق بشيء فهو عدم محض عند مُشَاهِدِهِ.

وقال علي رضي الله عنه: «المرءُ بأصغريه: قلبه ولسانه» ولم يقل: بيديه، أي هو معتبر بهما، فإن رفعا ارتفع وإن وضعاه اتَّضع، فالقلب معدن الحكيم، واللسان تُرْجُمَانُهُ، وما عداه في حكم الأعوان البعيدة التي لا اعتداد بها. وأنشد علي رضي الله عنه في هذا المعنى:

الناس من جهة التمثيل أكفاء	أبوهم آدمُ والأم حواءُ
فإن أتيت بفخر من ذوي نسب	فإن نسبتنا: الطينُ والماءُ
ما الفخرُ إلا لأهل العلم إنهم	على الهدى لمن استهدى أدلاء
وقيمة المرء ما قد كان يُحْسَنُهُ	والجاهلون لأهل العلم أعداءُ

(1) كذا في د و ط. وفي ي: يعمله.
ولعل الصواب: ما يُعْلِمُهُ لا ما يَعْلَمُهُ

فأطلب لنفسك علماً واكتسب أدباً فالنَّاسُ موقى وأهل العلم أحياء⁽¹⁾
وسابغها: أن العلم على عظيم قدره وشريف معناه يزيد بكثرة الإنفاق، وينقص
مع الإشفاق، وهذه فضيلة جليلة آخذة بآفاق الشرف، جعلنا الله تعالى من أهله
القائمين بحقوقه بمنه وكرمه.

وثامنها: أن العلماء وصلوا بحقيقة العلم إلى عين اليقين، فشاهدوا الأخطار
والأوطار بالأفق المبين، فاستلنا ما استوعره المترفون، واستأنسوا بما استوحش منه
الجاهلون، وفازوا بما قعد عند المقصرون، فهم مع جلسائهم بأشباحهم، وفي الملاء
الأعلى بأرواحهم، فلا جرم هم أحياء وإن ماتت الأبدان، على عمر الدهور
والأزمان، غابت أعيانهم عن العيان، وصورهم مشاهدة في الجنان والجنان، جعلنا
الله [تبارك وتعالى] ممن أخذ من هداهم بأوثق نصيب، ونافس في نفائسهم إنه
قريب مجيب.

الفصل الثاني في آدابه:

اعلم أن أعظمها: الإخلاص لله سبحانه وتعالى، فإنه إذا فقد انتقل العلم
من أفضل الطاعات إلى أقبح المخالفات. قال الله تعالى ﴿فويل للمصلين الذين هم
عن صلاتهم ساهون الذين هم يراؤون ويمنعون الماعون﴾⁽²⁾.

وروى ابن زيد [في جامع المختصر]⁽³⁾ أنه عليه السلام قال: «ويل لمن
عَلِمَ ولم ينفعه علمه» - سبع مرات - ثم قال «ويل لمن لم يعلم، ولو شاء الله
لَعَلَّمَهُ» - ثلاث مرات - .

ويروى عنه عليه السلام: «يأمر الله تعالى بطائفة من العلماء والقراء
والمجاهدين إلى النار، ويقول لكل طائفة منهم: إنما عملت ليقال وقد قيل»
الحديث بطوله⁽⁴⁾.

(1) البيت الأخير ساقط من د وط.

(2) الآيات 5 - 7 من سورة الماعون.

(3) ساقط من د وط.

(4) لم أقف عليه.

وروى ابن أبي زيد أنه - عليه السلام - قال: «مَنْ تَعَلَّمَ الْعِلْمَ لِيُمَارِيَ بِهِ أَوْ لِيَبَاهِيَ بِهِ أَوْ لِيُرَاجِيَ⁽¹⁾ بِهِ أَوْقَفَهُ اللَّهُ مَوْقِفَ الذِّلِّ وَالصَّغَارِ، وَجَعَلَهُ عَلَيْهِ حِجَّةَ يَوْمِ الْقِيَامَةِ، يَوْمَ يَكُونُ الْعِلْمُ زِينَةً لِأَهْلِهِ»⁽²⁾.

وروى أيضا عنه عليه السلام «مَنْ تَعَلَّمَ عِلْمًا يَمَّا يُتَغْنَى بِهِ وَجْهُ اللَّهِ تَعَالَى لَا يَتَعَلَّمُهُ إِلَّا لِيُصِيبَ بِهِ عَرَضًا مِنَ الدُّنْيَا لَمْ يَرِحْ رَائِحَةَ الْجَنَّةِ»⁽³⁾.

وحقيقة الرياء: أن يعمل الطاعة لله وللناس ويُسمى رياء الشرك، أو للناس خاصة ويُسمى رياء الإخلاص، وكلاهما يصير الطاعة معصية.

وأعراض الرياء الباعثة عليه⁽⁴⁾ منحصرة في ثلاثة: جلب الخيور، ودفع الشرور، والتعظيم.

ويُلحق بالرياء التسميع: وهو أن يقول، علمت كذا أو حفظت كذا، أو غير ذلك من أعمال البر. والتسميع يكون بعد انعقاد العبادة معصية على الرياء، وبعد انعقادها طاعة مع الإخلاص، لكن في الأول يكون جامعا بين معصيتي⁽⁵⁾ الرياء والتسميع، وفي الثاني هو عاص بالتسميع فقط، فتقابل سيئة التسميع حسنة الطاعة المستمع بها في الموازنة، فرما استويا، وربما رجحت إحداها، على حسب مقادير⁽⁶⁾ الطاعات والتسميع.

والأصل في التسميع قوله عليه السلام «مَنْ سَمِعَ سَمِعَ اللَّهُ بِهِ أَسَامِعَ خَلْقِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ»⁽⁷⁾ أي ينادي منادٍ من قبل الله تعالى: عبدي فلان عمل عملاً لي ثم تقرب به لغيري، نسأل الله العفو والعافية في الدنيا والآخرة.

- (1) في د وط: ليواري.
- (2) هو في سنن أبي داود وابن ماجه عن أبي عمر بلفظ «مَنْ طَلَبَ الْعِلْمَ لِيُمَارِيَ بِهِ السُّفَهَاءُ، أَوْ لِيَبَاهِيَ بِهِ الْعُلَمَاءُ، أَوْ لِيَصْرِفَ وَجْهَهُ النَّاسَ إِلَيْهِ، فَهُوَ فِي النَّارِ».
- (3) في سنن أبي داود وابن ماجه، عن أبي هريرة، ولفظ آخره: «لَمْ يَجِدْ عَرْفَ الْجَنَّةِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ».
- (4) صحفت هذه العبارة في د وط فكتبت فيها: «وأعراض الرياء الباغية عليه».
- (5) في المصدرين السابقين «بين معصيتين» وهو تصحيف.
- (6) فيها أيضا «تقادير» وهو تصحيف كذلك.
- (7) في صحيح البخاري قال جندب: سمعت رسول الله - عليه السلام - يقول: مَنْ سَمِعَ سَمِعَ اللَّهُ بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ.

واعلم يا أخي أن هذا مقام تشيب منه النواصي، ولا يُعتصم منه بالصياصي،
فينبغي لك أن توفر العناية عليه، والجد فيه، مستعينا بالله تعالى، فمن لم يساعده
القدر، لم ينفعه الحذر، ولقد قطع الكبر من استكبر⁽¹⁾.

إذا لم يكن عون من الله للفتى فأكثر ما ينبغي عليه اجتهاده
ولكني أدلك على أعظم الوسائل، مع بذل الاجتهاد، وهو أن تكون مع بذل
جهدك شديد الخوف عظيم الافتقار، ملقياً للسلاح معتمداً على ذي الجلال،
مخرجاً لنفسك من التدبير، فإن هذه الوسيلة هي العروة الوثقى لماسكها، وطريق
السلامة لسالكها، والله تعالى هو المستول، المبتهل لجلاله في السلامة من عذابه.

فما لجلدي بحر النار من جلد ولا لقلبي بهول الحشر من قبل⁽²⁾
واعلم أنه ليس من الرياء قصد اشتهاار النفس بالعلم لطلب الاقتداء، بل
هو من أعظم القربات. فإنه سعي في تكثير الطاعات، وتقليل المخالفات. وكذلك
قال إبراهيم عليه السلام: ﴿وَجْعَلْ لِي لِسَانَ صِدْقٍ فِي الْآخِرِينَ﴾⁽³⁾، قال العلماء
معناه: يقتدي بي مَنْ بعدي. ولهذا المعنى أشار عليه السلام بقوله: «إذا مات ابنُ
آدم انقطع عمله إلا من ثلاث: علم ينتفع به» الحديث⁽⁴⁾. حضاً على نشر العلم
ليبقى بعد الإنسان لتكثير النفع، ومنه قوله تعالى: ﴿وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ﴾⁽⁵⁾ على
أحد الأقوال.

وقال العلماء بالله: ينبغي للعباد السعي في الخمول والعزلة، لأنها أقرب إلى
السلامة. وللعالم السعي في الشهرة والظهور، تحصيلاً للإفادة، ولكنه مقام كثير

(1) اعتمد بعض كلمات هذه الجملة في د، فأضاف المحققان بين معقوفتين: «ولقد قطع [داء] الكبر
[داب] من استكبر». ولا حاجة إلى ذلك.

(2) في د وط: فما لجلدي بنضح النار...

(3) الآية 84 من سورة الشعراء.

(4) للبخاري في الأدب، والمسلم وأبي داود والنسائي والترمذي عن أبي هريرة. بلفظ: إذا مات
الإنسان...

(5) الآية 4 من سورة الشرح.

الخطر، فربما غلبت النفس وانتقل الإنسان من هذا المعنى^(١) إلى طلب الرئاسة، وتحصيل أغراض الرياء، والله المستعان، وهو حسبنا في الأمر كله.

الثاني: ينبغي لطالب العلم أن يحسن ظاهره وباطنه، وسره وعلايته، وأفعاله وأقواله. [فلقد أحسن من قال]:^(٢)

فالعيبُ في الجاهل المغمورِ مغمورٌ وعيبُ ذي الشرف المذکورِ مذکورٌ
قُلامَةٌ^(٣) الظفرِ تخفى من حقارتها ومثلها في سواد العين مشهورٌ

ولهذا المعنى قال الله تعالى لنبيه عليه السلام: ﴿إِذَا لَدَقْنَاكَ ضِعْفَ الْحَيَاةِ وَضِعْفَ الْمَمَاتِ﴾^(٤) أي لو فعلت ذلك لعدّبتك مثل عذاب غيرك في الدنيا مرتين، ومثّل عذابه في الآخرة مرتين. وكذلك في قوله تعالى: ﴿يَا نَسَاءَ النَّبِيِّ مَنْ يَأْتِ مِنْكُنَّ بِفَاحِشَةٍ مُبَيَّنَةٍ يُضَاعَفْ لَهَا الْعَذَابُ ضِعْفَيْنِ﴾^(٥) وهذه عادة الله تعالى في خلقه، مَنْ عَظُمَتْ عَلَيْهِ نِعْمَتُهُ اشْتَدَّتْ عَلَيْهِ نِقْمَتُهُ، ولذلك رُجِمَ الْمُحْصَنُ فِي الزَّنا وَجُلِدَ الْبَكْرُ. ولأن اشتهاره بالخير يبعث على الاقتداء به، فيحصل له كمال السعادة [الدنيوية ووقور السمّت]^(٦)، ويصير للمتمقين إماماً. واشتهاره بالدناءة^(٧) ينفر النفوس منه فتفوته هذه المنزلة. بل ينبغي له أن يكتم من الحق ما تنفر منه عقول جلسائه وأهل زمانه، وأن يخاطب الناس على قدر عقولهم، فإنه إن يفعل ذلك لم يحصل مقصوده من إظهار ذلك الحق ولا من غيره. ففي الحديث: مَنْ خَاطَبَ قَوْماً بِمَا لَمْ تَصِلْ إِلَيْهِ عَقُولُهُمْ، كَانَ عَلَيْهِمْ فِتْنَةٌ^(٨) اللهم إلا أن يكون مما أوجب الله تعالى إظهاره كقواعد الدين، وإبطال شبه الضالين، والأمر بالمعروف

(1) في هامش ي: «المقام».

(2) ساقط من د وط.

(3) في المصدرين السابقين: كقلمة.

(4) الآية 75 من سورة الإسراء.

(5) الآية 30 من سورة الأحزاب.

(6) ساقط من د وط.

(7) في المصدرين السابقين: «واشتهاره بالزند». وهو تصحيف.

(8) لم أقف عليه.

والنهي عن المنكر، فيعتمد على قوله تعالى: ﴿وَقُلِ الْحَقُّ مِن رَّبِّكُمْ فَمَن شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَن شَاءَ فَلْيُكْفُرْ﴾⁽¹⁾ ومن رضي الله تعالى عنه فلا يضره غضب غيره.

إذا رضيته عني كرام عشيرتي فلا زال غضباناً عليّ شرارها
قال مالك - رحمه الله - في المختصر: حق على طالب العلم أن يكون فيه وقار وسكينة، وخشية واتباع لإثر من مضى قبله.

وقال الحسن - رحمه الله -: كان الرجل إذا طلب العلم لم يلبث أن يرى ذلك في وجهه وتخشعه ولسانه ويده وصلواته.

وقال عليه السلام: «ما ضُمَّ شيء إلى شيء أحسن من علم إلى جلم»⁽²⁾.
وقال عمر - رضي الله عنه -: «تعلموا للعلم السكينة والوقار، وتواضعوا لمن تتعلمون منه، ولن تعلمونه، وإياكم أن تكونوا من جبابرة العلماء، فلا يقوم علمكم بجهلكم». وقال أبو حازم - رحمه الله -: كان العالم فينا مضى إذا لقي من هو فوقه في العلم كان يوم غنيمته، أو من هو مثله ذاكره، أو من هو دونه لم يزه عليه، ثم كان - هذا الزمان - أن صار الرجل إذا لقي من فوقه انقطع عنه حتى لا يرى الناس أن به حاجة إليه، وإذا لقي من هو مثله لم يذكره، ويذهو على من هو دونه.

وقال ابن أبي ليلى: أدركت عشرين ومائة من الصحابة والأنصار ما منهم أحد يُسأل عن شيء إلا ود أن صاحبه كفاه الفتيا.

وقال مالك: جنة العالم لا أدري، فإذا أخطأ أصيبت مقاتله. وقال: كان الصديق يُسأل عن الشيء فيقول لا أدري، وأحدكم اليوم يأنف أن يقول لا أدري.

قال مطرف - رحمه الله -: ما رأيت أكثر قولاً من مالك لا أدري. وقال بعض الفضلاء: إذا قلت لا أدري علمت حتى تدري، وإذا قلت أدري سئلت

(1) الآية 29 من سورة الكهف.

(2) في مقدمة سنن الدارمي، وفي مستند أحمد بلفظ: «ما أوى شيء إلى شيء أزين من جلم إلى علم». وفي دوط: من جلم إلى علم.

حتى لا تدري. فصار لا أدري وسيلة إلى العلم، وأدري وسيلة للجهل، ولذلك قال أبو الدرداء: قول الرجل فيما لا يعلم: لا أعلم، نصف العلم.

ولما تعلم الحسن - رضي الله عنه - العلم أقام أربعين سنة لم يتكلم به، وأفقي مالك - رحمه الله - بعد أربعين سنة، وحلق⁽¹⁾ ابن سبع عشرة سنة، وكان يقول: لا يُفتي العالم حتى يراه الناس أهلاً للفتوى. قال سحنون: يريد العلماء. قال ابن هُرْمَز: وَيَرَى هو نفسه⁽²⁾ أهلاً لذلك.

الثالث: أن يوفي الأمانة في العلم، فلا يعطيه لغير أهله، ولا يمنعه أهله، فإن العلم يزيد النفس الشريرة شراً، والخيرة خيراً. قال المحاسبي - رحمه الله -: العلم كالغيث ينزل من السماء، كله حلو، فيزيد الحلو حلوة والمرّ مرارة. وقال الغزالي - رحمه الله -: تعليم العلم لأهل الشر كبيع السيف من قاطع الطريق. وبعث الشافعي لمحمد بن الحسن - رضي الله عنها - يستعير منه كتباً فتوقف عليه، فكتب إليه:

قلّ للذي لم تر عينٌ من رآه مثله حتى كأنَّ من رآه قد رأى من قبله العلم ينهي أهله أن يمنعوه أهله لعله يبذله لأهله لعله فبعث إليه يوقر بعير. فقله ينهي أهله أن يمنعوه أهله، يفيد الدفع للأهل والمنع من غير الأهل، والأصل في هذه القاعدة قوله عليه السلام: «لا تُعطوا الحكمة لغير أهلها فتظلموها»⁽³⁾.

سؤال⁽⁴⁾: إذا كان الغالب على الناس اليوم في طلب العلم الرياء والمباهاة وسوء الحالة، فالمعلم لهم معين لهم على هذه المعاصي، والإعانة على المعصية معصية، فيحرم التعليم حيثلذ على الإطلاق، نظراً إلى الغالب.

جوابه⁽⁵⁾: هذا سؤال. مشكل، وقد اضطربت فيه فتاوى العلماء، فمنهم

(1) في ي: وجلس.

(2) في د وط: سقطت هذه الجملة من د وط، وكتب بدلاً منها: «ثقة» ولا معنى لها.

(3) في مقدمة سنن الدارمي بلفظ: «ولا تُحدّث الحكمة للسفهاء».

(4) أحت هذه الكلمة من مخطوط د فكتب بدلاً منها في ط: فإن قلت.

(5) أمي كذلك من المخطوط السابق فكتب في ط: فالجواب أن.

من يقول لو اعتبرنا هذا لانحسنت مادة التعليم والإقراء، فينقطع الشرع، ويفسد النظام، فيؤدي ذلك إلى إطفاء نور الحق، وإضلال الخلق، حتى يطبق الأرض الكفر. ومعلوم أن هذه المفاصد أعظم من الرياء الذي قد يقع وقد لا يقع، فإننا وإن قطعنا بوقوعه في الجملة، لكننا لا نعلم حال كل أحد على انفراده، فإن الله تعالى متولي السرائر، فما استوى الأمران ولا وقوعهما.

ولأن العلم قرينة محققة، وهذه المعاصي أمور عارضة، الأصل عدمها في كل شخص معين.

ومنهم من يقول: بل يتعين ذلك. ولا يجوز التعليم إلا لمن يغلب على الظن سلامته من هذه المعاصي، طرداً لقاعدة: إلحاق الوسائل بالمقاصد.

وأما قول الأولين: إن اعتبار ذلك يؤدي إلى انقطاع الشرع، وتطبيق الكفر، فأجاب الغزالي عنه فقال: لا نُسلم أنه يلزم من تحريم التعليم انقطاع الشرع، لأن الطباع مجبولة على حب الرئاسة، ولا سيما بألقاب العلوم، ومناصب النبوة، واستتباع الخلق، كما لم يلزم من عدم إيجاب النظر في المعجزة عدم النظر فيها، بل ناب الطبع مناب الشرع في النظر، فإن الطباع مجبولة على رؤية المستغربات والفكرة فيها، وكذلك لم يلزم من تحريم الرياء⁽¹⁾ وغيره من المحرمات عدمها.

الرابع: ينبغي لطالب العلم إذا تعلم مسألة أن ينوي تعليمها كل من هو من أهلها⁽²⁾، وكذلك إذا علمها أن ينوي التوسل إلى تعليم كل من يتعلم ممن علمه، فيكون المنوي في الحالين عدداً لا يعد ولا يحصى، وله بكل واحد من ذلك العدد حسنة، فإن وقع منوئيه كان له عشر، لقوله - ﷺ -: من هم بحسنة فلم يعملها كتبت له حسنة، وإن عملها كتبت له عشر⁽³⁾ وهذا متجر لا غاية لربحه، أعاننا الله تعالى على الخير كله.

(1) في د وط؛ «تحريم الزنى» وهو تصحيف.

(2) في المصدرين السابقين: كل من هو أهل لها.

(3) في صحيح البخاري ومسلم بروايات متعددة تتقارب ألفاظها. وفي د وط: وإن عملها فله عشر.

المقدمة الثانية

فيما يتعين أن يكون على خاطر الفقيه من أصول الفقه وقواعد الشرع واصطلاحات العلماء، حتى تخرج الفروع على القواعد والأصول، فإن كل فقه لم يخرج على القواعد فليس بشيء.

ولم أتعرض فيها لبيان مدارك الأصول، فإن ذلك من وظيفة الأصولي لا من وظائف الفقيه، فإن مقدمات كل علم توجد فيه مسلمة، فمن أراد ذلك فعليه بكتبه.

واعتمدت في هذه المقدمة على أخذ جملة كتاب الإفادة للقاضي عبد الوهاب، وهو مجلدان في أصول الفقه. وجملة الإشارة للباجي، وكلام ابن القصار في أول تعليقه في الخلاف. وكتاب المحصول للإمام فخر الدين⁽¹⁾، بحيث أتت لم أترك من هذه الكتب الأربعة إلا المآخذ والتقسيم⁽²⁾ والشيء اليسير من مسائل الأصول، مما لا يكاد الفقيه يحتاجه. مع أني زدت مباحث وقواعد وتلخيصات ليست في المحصول ولا في سائر الكتب الثلاثة⁽³⁾. ولخصت جميع ذلك في مائة فصل وفصلين في عشرين باباً. وسميتها تنقيح الفصول في علم الأصول لمن أراد أن يكتبها وحدها [خارجة عن هذا الكتاب]⁽⁴⁾.

(1) أقحم المحققان هنا عبارة غريبة كتبها بين معقوفتين لا توجد في مخطوطها د ولا في ي ول وهي: [وينت مذهب ما لك في الأصول لينتفع بذلك المالكية خصوصاً وغيرهم عموماً].

(2) سقطت كلمة المآخذ من ط، وكتبت فيها الكلمة التالية بصيغة الجمع: التقاسيم.

(3) في ي: ليست في الكتب الأربعة.

(4) جرده المصنف وحده، وزاد فيه خطبة وشرحه بشرح طبع بمصر، وذكر في الشرح: أنه لخصه من المحصول، ولم يذكر الكتب الثلاثة. والعبارة الأخيرة ساقطة من ي.

البَابُ الأوَّلُ في الاصطلاحات وفيه عشرون فصلاً

الفصل الأول: في الحد: وهو شرح ما دل عليه اللفظ بطريق الإجمال، وهو غير المحدود إن أريد به اللفظ، ونفسه إن أريد به المعنى.

وشرطه: أن يكون جامعاً لجملة أفراد المحدود، مانعاً من دخول غيره معه، ويحتز فيه من التحديد بالمساوي والأخفى، وما لا يعرف إلا بعد معرفة المحدود، والإجمال في اللفظ.

والمعرفات خمسة:

الحد التام، والحد الناقص، والرسم التام، والرسم الناقص، وتبديل لفظ بلفظ مرادف له أشهر منه عند السامع.

فالأول: التعريف بجملة الأجزاء. نحو قولنا: الإنسان هو الحيوان الناطق.

والثاني: التعريف بالفصل وحده، وهو الناطق.

والثالث: التعريف بالجنس والخاصة، كقولنا: الحيوان الضاحك.

والرابع: بالخاصة وحدها. نحو قولنا: هو الضاحك.

والخامس: وضع أحد المترادفين موضع الآخر، نحو: ما هو البر؟ فتقول القمح.

الفصل الثاني: في تفسير أصول الفقه:

فأصل الشيء: ما منه الشيء لغة، ورجحانه أو دليله اصطلاحاً.

فمن الأول: أصل السنبلة البرّة. ومن الثاني: الأصل براءة الذمة، والأصل عدم المجاز، والأصل بقاء ما كان على ما كان. ومن الثالث: أصول الفقه. أي أدلته.

والفقه: هو الفهم، والعلم، والشعر، والطّب، لغة. وإنما اختص بعض هذه الألفاظ ببعض العلوم بسبب العرف.

والفقه في الاصطلاح هو: العلم بالأحكام الشرعية العملية بالاستدلال. ويقال: فقه بكسر القاف إذا فهم، وبفتحها: إذا سبق غيره للفهم، وبضمها: إذا صار الفقه له سجيّة.

الفصل الثالث: الفرق بين الوضع والاستعمال والحمل. فإنها تلتبس على كثير من الناس.

فالوضع: يقال بالاشتراك على جعل اللفظ دليلاً على المعنى، كتسمية الولد زيداً، وهذا هو الوضع اللغوي، وعلى غلبة استعمال اللفظ في المعنى، حتى يصير أشهر فيه من غيره، وهذا هو وضع المنقولات الثلاثة: الشرعي: نحو الصلاة، والعرفي العام: نحو الدابة، والعرفي الخاص: نحو الجوهر والعرض عند المتكلمين.

والاستعمال: إطلاق اللفظ وإرادة عين مسماه بالحكم، وهو الحقيقة، أو غير مسماه لعلاقة بينهما، وهو المجاز.

والحمل: اعتقاد السامع مراد المتكلم من لفظه، أو ما اشتمل على مراده، فالمراد: كاعتقاد المالكي أن الله سبحانه وتعالى أراد بالقرء الطهر، والحنفي: أن الله تبارك وتعالى أراد الحيض. والمشتمل: نحو حمل الشافعي - رحمه الله - اللفظ المشترك على جملة معانيه، عند تجرده عن القرائن، لاشتماله على مراد المتكلم احتياطاً.

الفصل الرابع: في الدلالة وأقسامها:

فدلالة اللفظ: فهم السامع من كلام المتكلم كمال المسمى أو جزءه أو لازمه، ولها ثلاثة أنواع:

دلالة المطابقة وهي: فهم السامع من كلام المتكلم كمال المسمى، ودلالة التضمن وهي: فهم السامع من كلام المتكلم جزء المسمى. ودلالة الالتزام وهي: فهم السامع من كلام المتكلم لازم المسمى البين وهو: اللازم في الذهن، فالأول كفهم مجموع الخمستين من لفظ العشرة، والثاني كفهم الخمسة وحدها من اللفظ، والثالث كفهم الزوجية من اللفظ. والدلالة باللفظ هي: استعمال اللفظ إما في موضوعه وهو الحقيقة، أو في غير موضوعه لعلاقة بينهما، وهو المجاز. والفرق بينهما: أن هذه صفة للمتكلم، وألفاظ قائمة باللسان وقصبة الرئة، وتلك صفة السامع، وعلم أو ظن قائم بالقلب. ولهذا نوعان: وهما الحقيقة والمجاز لا يعرضان لتلك، وأنواع تلك ثلاثة لا تعرض لهذه.

الفصل الخامس: الفرق بين الكلي والجزئي

فالكلي هو: الذي لا يمنع تصوُّره من وقوع الشركة فيه، سواء امتنع وجوده كالمستحيل، أو أمكن ولم يوجد كبحر من زئبق، أو وجد ولم يتعدد كالشمس، أو تعدد كالإنسان. وقد تركت قسمين: أحدهما محال، والثاني أدب. والجزئي هو: الذي يمنع تصوُّره من الشركة فيه.

الفصل السادس: في أسماء الألفاظ:

المشترك هو: اللفظ الموضوع لكل واحد من معنيين فأكثر، كالعين. وقولنا: لكل واحد، احترازاً من أسماء الأعداد، فإنها لمجموع المعاني لا لكل واحد. ولا حاجة لقولنا: مختلفين، فإن الوضع مستحيل للمثلين، فإن التعيين إن اعتبر في التسمية كانا مختلفين، وإن لم يعتبر كانا واحداً، والواحد ليس بمثلين.

والمتواطىء هو: اللفظ الموضوع لمعنى كليّ مستوفٍ في محالّه⁽¹⁾ كالرجل.
والمشكك هو: الموضوع لمعنى كليّ مختلف في محالّه إما بالكثرة والقلة، كالنور
بالنسبة إلى السراج والشمس، أو بإمكان التغيّر واستحالته، كالوجود بالنسبة إلى
الواجب والممكن، أو بالاستغناء والافتقار، كالوجود بالنسبة إلى الجوهر والعرض.

والمترادفة هي: الألفاظ الكثيرة لمعنى واحد، كالقمح والبرّ والحنطة.
والمتبينة هي: الألفاظ الموضوع كل واحد منها لمعنى، كالإنسان والفرس
والطير، ولو كانت للذات والصفة وصفة الصفة. نحو زيد متكلم فصيح.
والمثقول هو: اللفظ الذي غلب استعماله في غير موضوعه الأول حتى صار
أشهر من الأول⁽²⁾.

والمترجل هو: اللفظ الموضوع لمعنى لم يُسبق بوضع آخر.
والعلم هو: الموضوع لجزئيّ كزيد.
والمضمر: هو اللفظ المحتاج في تفسيره إلى لفظ منفصل عنه إن كان غائباً،
أو قرينة تكلم أو خطاب، فقولنا «إلى لفظ» احترازاً⁽³⁾ من ألفاظ الإشارة، وقولنا
«منفصل عنه» احترازاً من الموصولات، وقولنا «قرينة تكلم أو خطاب» ليدخل
ضمير المتكلم والمخاطب.

والنص: فيه ثلاثة اصطلاحات.
قيل [هو] ما دل على معنى قطعاً ولا يحتمل غيره قطعاً، كأسماء الأعداد.
وقيل: ما دل على معنى قطعاً وإن احتمل غيره، كصينج الجموع في العموم
فإنها تدل على أقل الجمع قطعاً وتحتمل الاستغراق.
وقيل: ما دل على معنى كيف كان، وهو غالب استعمال الفقهاء.

(1) في ي: مستوفى في محالّه. وهو تصحيف.
(2) سقطت هذه الفقرة المتعلقة بالمثلث من د وط.
(3) في المصدرين السابقين: «احتراز» - بالرفع -، وكذلك في العبارة التالية.

والظاهر هو المتردد بين احتمالين فأكثر، هو في أحدهما أرجح.

والمجمل هو المتردد بين احتمالين فأكثر على السواء.

ثم التردد قد يكون من جهة الوضع كالمشترك، وقد يكون من جهة العقل كالتواطؤ بالنسبة إلى أشخاص مسماه، نحو قوله تعالى ﴿وَأَتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ﴾⁽¹⁾ فهو ظاهر بالنسبة إلى الحق، مجمل بالنسبة إلى مقاديره.

والمبين هو ما أفاد معناه: إما بسبب الوضع، أو بضميمة بيانٍ إليه.

والعالم هو الموضوع لمعنى كليّ بقيد تتبّعه في محالّه، نحو⁽²⁾: «المشركين».

والمطلق هو اللفظ الموضوع لمعنى كليّ، نحو رجل.

والمقيّد هو اللفظ الذي أضيف إلى مسماه معنى زائدٌ عليه، نحو: رجل

صالح.

والأمر هو اللفظ الموضوع لطلب الفعل طلباً جازماً على سبيل الاستعلاء،

نحو: قم.

والنهي هو الموضوع لطلب الترك طلباً جازماً

والاستفهام هو طلب حقيقة الشيء.

والخبر هو الموضوع للفظين فأكثر أسند مسمى أحدهما إلى مسمى الآخر

إسناداً يقبل الصدق والكذب لذاته، نحو زيد قائم.

الفصل السابع: الفرق بين الحقيقة والمجاز وأقسامهما.

فالحقيقة هي: استعمال اللفظ فيما وضع له في العرف الذي وقع به

التخاطب، وهي أربعة: لغوية، كاستعمال الإنسان في الحيوان الناطق. وشرعية:

كاستعمال لفظ الصلاة في الأفعال المخصوصة. وعرفية عامة: كاستعمال لفظ

(1) الآية 141 من سورة الأنعام.

(2) أقحم في ط لفظ «بحكمه» بين في محالّه ونحو.

الدابة في الحمار. وخاصة: نحو استعمال لفظ الجوهر في المتحيز الذي لا يقبل
القسمه.

والمجاز: استعمال اللفظ في غير ما وضع له [في العرف الذي وقع به
التخاطب]⁽¹⁾ لعلاقة بينهما.

وهو ينقسم بحسب الواضع إلى أربعة: مجاز لغوي: كاستعمال الأسد في
الرجل الشجاع. وشرعي: كاستعمال لفظ الصلاة في الدعاء. وعرفي عام:
كاستعمال لفظ الدابة في مطلق ما اتصف بالديب. وخاص: كاستعمال لفظ
الجوهر في النفيس.

وبحسب الموضوع له إلى: مفرد، نحو قولنا: أسد، للرجل الشجاع،
وإلى: مركب كقوله:

أَشَابَ الصَّغِيرَ وَأَفْنَى الْكَبِيرِ رَكَرُ الْغَدَاةِ وَمَرُّ الْعَشِيِّ
فالمفردات حقيقة، وإسناد الإشابة والإفناء إلى الكرّ والمرّ مجاز في التركيب.

وإلى مفرد ومركب، نحو قولهم: «أحيائي اكتحالي بطلعتك» فاستعمال
الإحياء والاكتحال في السرور والرؤية، مجاز في الأفراد، وإضافة الإحياء إلى
الاكتحال مجاز في التركيب، فإنه مضاف إلى الله تعالى.

وبحسب هيئته إلى الخفي: كالأسد للرجل الشجاع. والجليّ الراجح ،
كالدابة للحمار.

وههنا دقيقة: وهي: أن كل مجاز راجع منقول، وليس كل منقول مجازاً
راجحاً، فالمنقول أعم مطلقاً، والمجاز الراجح أخص مطلقاً.

فرع: كل محل قام به معنى وجب أن يُشتق له من لفظ ذلك المعنى لفظ،
ويعتنع الاشتقاق لغيره، خلافاً للمعتزلة في الأمرين.

(1) ساقط من ي.

فإن كان الاشتقاق باعتبار قيامه في الاستقبال فهو مجاز إجماعاً، نحو تسمية العنب بالخمير، أو باعتبار قيامه في الحال فهو حقيقة إجماعاً، نحو تسمية الخمر خمرًا.

أو باعتبار الماضي: ففي كونه حقيقةً أو مجازاً مذهبان، أصحهما المجاز. هذا إذا كان محكوماً به، أما إذا كان متعلق الحكم فهو حقيقة مطلقاً نحو: ﴿فَأَقْضُوا الشَّرْكَينَ﴾⁽¹⁾.

الفصل الثامن: التخصيص. وهو: إخراج بعض ما يتناوله اللفظ العام أو ما يقوم مقامه، بدليل منفصل في الزمان، إن كان المخصص لفظياً، أو بالجنس إن كان عقلياً، قبل تقرّر حكمه.

فقولنا: «أو ما يقوم مقامه» احترازاً من المفهوم⁽²⁾، فإنه يدخله التخصيص. وقولنا: «في الزمان» احترازاً من الاستثناء. وقولنا: «بالجنس» لأن المخصص العقليّ مقارن. وقولنا: «قبل تقرّر حكمه» احترازاً من أن يعمل بالعام، فإن الإخراج بعد هذا يكون نسخاً.

الفصل التاسع: في لحن الخطاب وفحواه، ودليله وتنبهه، واقتضائه ومفهومه.

فلحن الخطاب: هو دلالة الاقتضاء، وهو: دلالة اللفظ التزاماً على ما لا يستقلّ الحكم إلاّ به. وإن كان اللفظ لا يقتضيه وضعاً، نحو قوله تعالى: ﴿وَأَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ أَنْ اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْبَحْرَ فَانْفَلَقَ﴾⁽³⁾ تقديره: فضرب فانفلق. وقوله تعالى: ﴿فَأْتِيَا فِرْعَوْنَ﴾ إلى قوله: ﴿قَالَ أَلَمْ تُرَبِّكُنَا فِينَا وَلِيداً﴾⁽⁴⁾ تقديره: فأتياه. وقيل هو: فحوى الخطاب، وهو خلاف لفظي.

(1) الآية 5 من سورة التوبة.

(2) صحفت هذه العبارة في ط فكتبت: «أو ما يقوم مقامه وهو المفهوم».

(3) الآية 63 من سورة الشعراء.

(4) الآيات 16-18 من سورة الشعراء.

قال القاضي عبد الوهاب: واللغة تقتضي الاصطلاحين. وقال الباجي: هو دليل الخطاب، وهو مفهوم المخالفة، وهو إثبات نقيض حكم المنطوق به للمسكوت عنه.

وهو عشرة أنواع:

مفهوم العلة، نحو: ما أسكر فهو حرام.

ومفهوم الصفة: نحو قوله عليه السلام: «في سائمة الغنم الزكاة»⁽¹⁾. والفرق بينهما أن العلة في الثاني الغنى، والسؤم مكمل له، وفي الأول العلة عين المذكور.

ومفهوم الشرط نحو: مَنْ تطهر صحت صلاته.

ومفهوم الاستثناء: نحو قام القوم إلا زيداً.

ومفهوم الغاية نحو: «أَتَمُّوا الصِّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ»⁽²⁾.

ومفهوم الحصر نحو: إنما الماء من الماء.

ومفهوم الزمان نحو: سافرت يوم الجمعة.

ومفهوم المكان: نحو جلست أمام زيد.

ومفهوم العدد: نحو قوله تعالى «فاجلدوهم ثمانين جلدة»⁽³⁾.

ومفهوم اللقب، وهو: تعليق الحكم على مجرد أسماء الذوات. نحو: في الغنم الزكاة. وهو أضعفها.

وتنبية الخطاب وهو مفهوم الموافقة، عند القاضي عبد الوهاب، [أو المخالفة عند غيره] وكلاهما فحوى الخطاب عند الباجي، فترادف تنبيه الخطاب وفحواه.

(1) في الموطأ عن مالك أنه قرأ ذلك في كتاب عمر بن الخطاب في الصدقة.

(2) الآية 187 من سورة البقرة.

(3) الآية 4 من سورة النور.

ومفهوم الموافقة لمعنى واحد، وهو إثبات حكم المنطوق به للمسكوت عنه بطريق الأولى، [كما يترادف مفهوم المخالفة ودليل الخطاب وتنبيهه]⁽¹⁾.

ومفهوم الموافقة نوعان: أحدهما: إثباته في الأكثر، نحو قوله تعالى ﴿فَلَا تَقُلْ لَهَا أَفْ﴾⁽²⁾ فإنه يقتضي تحريم الضرب بطريق الأولى. وثانيهما إثباته في الأقل، نحو قوله تعالى ﴿وَمِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ إِنْ تَأْمَنَّهُ بِفَنطَارٍ يُؤَدُّهُ إِلَيْكَ﴾⁽³⁾ فإنه يقتضي ثبوت الأمانة في الدرهم بطريق الأولى.

الفصل العاشر: في الحصر، وهو إثبات نقیض حكم المنطوق به للمسكوت عنه بصيغة «إنما» ونحوها.

وأدواته أربع:

إنما. نحو «إنما الماء من الماء».

وتقدّم النفي قبل إلا، نحو: لا يقبل الله صلاة إلا بظهور.

والمبتدأ مع الخبر، نحو قوله عليه السلام، تحريمها التكبير وتحليلها التسليم⁽⁴⁾. فالتحريم محصور في التكبير، والتحليل محصور في التسليم، وكذلك: «ذكاة الجنين ذكاة أمه»⁽⁵⁾.

وتقديم المعمولات، نحو قوله تعالى ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ﴾⁽⁶⁾ ﴿وَهُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ﴾⁽⁷⁾ أي لا نعبد إلا إياك، وهم لا يعملون إلا بأمره.

وهو منقسم إلى حصر الموصوفات في الصفات نحو «إنما زيد عالم» وإلى حصر

(1) ساقط من ي.

(2) الآية 23 من سورة الإسراء.

(3) الآية 75 من سورة آل عمران.

(4) في سنن أبي داود والترمذي وابن ماجه والدارمي، ومسنند أحمد، عن أبي سعيد الخدري.

(5) في سنن الترمذي عن أبي سعيد الخدري أيضاً.

(6) الآية 5 من سورة الفاتحة.

(7) الآية 27 من سورة الأنبياء.

الصفات في الموصوفات، نحو إنما العالم زيد، وعلى التقديرين. فقد يكون عاماً في المتعلق، نحو ما تقدّم. وقد يكون خاصاً، نحو قوله تعالى ﴿إِنَّمَا أَنْتَ مُنذِرٌ﴾⁽¹⁾ أي باعتبار من لا يؤمن، فإن حظه منه الإنذار ليس إلّا. فهو محصور في إنذاره، ولا وصف له غير الإنذار باعتبار هذه الطائفة. وإلا فهذه الصيغة تقتضي حصره في النذارة، فلا يوصف بالبشارة ولا بالعلم ولا بالشجاعة ولا بصفة أخرى. ومن هذا الباب قولهم: زيد صديقي، وصديقي زيد. فالأول يقتضي حصر زيد في صداقتك فلا يصادق غيرك، وأنت يجوز أن تصادق غيره. والثاني يقتضي حصر صداقتك فيه، وهو غير منحصر في صداقتك، بل يجوز أن يصادق غيرك على عكس الأول.

الفصل الحادي عشر:

خمس حقائق لا تتعلق إلا بالمستقبل من الزمان، وبالمعدوم، وهي: الأمر، والنهي، والدعاء، والشرط، وجزاؤه.

الفصل الثاني عشر:

حكم العقل بأمر على أمر، إما غير جازم أو جازم⁽²⁾، والاحتمالات إما مستوية فهو الشك، أو بعضها راجح وهو الظن، والمرجوح وهم. والجازم إما غير مطابق وهو الجهل المركب، أو مطابق، وهو إما لغير موجب وهو التقليد، أو لموجب وهو إما عقل وحده، فإن استغنى عن الكسب فهو البديهي، وإلا فهو النظري، أو حسّ وحده، وهو المحسوسات الخمس، أو مركب منها، وهو المتواترات، والتجريبيات، والحدسيات. والوجدانيات أشبه بالمحسوسات فتندرج معها.

الفصل الثالث عشر: في الحكم وأقسامه:

(1) الآية 7 من سورة الرعد.

(2) في د وط: إما جازم أو غير جازم. والسياق يقتضي ما أثبتناه عن ي.

الحكم الشرعي: هو خطاب الله القديم المتعلق بأفعال المكلفين بالاقتضاء أو التخيير.

فالقديم احترازاً من نصوص أدلة الحكم، فإنها خطاب الله وليست حكماً وإلا اتحد الدليل والمدلول، وهي عدثة. «والمكلفين»: احترازاً من المتعلق بالجماد وغيره. «والاقتضاء» احترازاً من الخبر. وقولنا: «أو التخيير» ليدخل⁽¹⁾ المباح. واختلف في أقسامه، فقليل خمسة: الوجوب، والتحريم، والندب، والكراهة، والإباحة.

وقيل أربعة: والمباح ليس من الشرع.

وقيل اثنان: التحريم والإباحة، وفُسرَت بجواز الإقدام الذي يشمل الوجوب والندب والكراهة والإباحة. وعلى هذا المذهب يتخرج قوله - ﷺ -: «أبغض المباح إلى الله الطلاق»⁽²⁾ فإن البغضة تقتضي رجحان [طرف]⁽³⁾ الترك، والرجحان مع التساوي محال.

والواجب: ما دُم تاركه شرعاً، والمحرم: ما دُم فاعله شرعاً، [وقيد الشرع احترازاً من العرف]⁽⁴⁾، والمندوب: ما رجح فعله على تركه شرعاً من غير ذم، والمكروه: ما رجح تركه على فعله شرعاً من غير ذم، والمباح: ما استوى طرفاه في نظر الشرع.

تنبيه: ليس كل واجب يُثاب على فعله، ولا كل محرم يُثاب على تركه.

أما الأول: فكنفقات الزوجات والأقارب والدواب، ورد المغصوب والودائع والديون والعواري فإنها واجبة، وإذا فعلها الإنسان غافلاً عن امتثال أمر الله تعالى فيها، وقعت واجبة مجزئة مبرئة للذمة، ولا ثواب.

(1) في ط: ليندرج.

(2) أخرجه أبو داود في السنن عن معارب بن دثار عن ابن عمر.

(3) ساقط من ط.

(4) ساقط من د وط.

وأما الثاني: فلأن المحرمات يخرج الإنسان عن عهدها بمجرد تركها وإن لم يشعر بها، فضلاً عن القصد إليها حتى ينوي امتثال أمر الله تعالى فيها، فلا ثواب حينئذ، نعم: متى اقترن قصد الامتثال في الجميع حصل الثواب.

الفصل الرابع عشر: في أوصاف العبادة: وهي خمسة.

الأول: الأداء، وهو إيقاع العبادة في وقتها المعين لها شرعاً، لمصلحة اشتمل عليها الوقت. فقولنا «في وقتها» احترازاً من القضاء، وقولنا: «شرعاً» احترازاً من العرف، وقولنا: «لمصلحة اشتمل عليها الوقت» احترازاً من تعيين الوقت لمصلحة المأمور به لا لمصلحة في الوقت، كما إذا قلنا: «الأمر للفور» فإنه يتعين الزمن الذي يلي ورود الأمر، ولا يوصف بكونه أداء في وقته ولا قضاء بعد وقته، كمن بادر لإزالة منكر أو إنقاذ غريق، فإن المصلحة ههنا في الإنقاذ، سواء كان في هذا الزمان أو غيره.

وأما تعيين أوقات العبادات، فنحن نعتقد أنها لمصالح في نفس الأمر اشتملت عليها هذه الأوقات وإن كنا لا نعلمها. وهكذا كل تعبدية: معناه أنا لا نعلم مصلحته، لا أنه ليس فيه مصلحة، طرداً لقاعدة الشرع في عاداته في رعاية مصالح العباد على سبيل التفضل.

فقد تلخص: أن التعيين في الفوريات لتكميل مصلحة المأمور به، وفي العبادات لمصالح في الأوقات، فظهر الفرق.

الثاني القضاء: وهو إيقاع العبادة خارج وقتها الذي عينه الشرع لمصلحة فيه.

تنبيه: لا يشترط في القضاء تقدم الوجوب، بل تقدم سببه عند الإمام والمازري وغيرهما من المحققين، خلافاً للقاضي عبد الوهاب وجماعة من الفقهاء، لأن الحائض تقضي ما حُرِّمَ عليها فعله في زمن الحيض، والحرام لا يتصف بالوجوب. وبسط ذلك في الطهارة، في موانع الحيض، مذكور.

ثم تقدم السبب قد يكون مع الإثم، كالتعمد المتمكن، وقد لا يكون كالنائم والحائض.

والمزيل للإثم: قد يكون من جهة العبد كالسفر، وقد لا يكون كالحيض، وقد يصح معه الأداء كالمرض، وقد لا يصح، إما شرعاً: كالحيض، أو عقلاً: كالنوم.

فائدة: العبادة قد توصف بالأداء والقضاء كالصلوات الخمس، وقد لا توصف بهما كالنوافل، وقد توصف بالأداء وحده، كالجمعة والعيد.

الثالث الإعادة: وهي إيقاع العبادة في وقتها بعد تقدم إيقاعها على نوع من الخلل. ثم الخلل قد يكون في الصحة كمن صلى بدون شرط أو ركن، وقد يكون في الكمال كالمنفرد بالصلاة⁽¹⁾.

الرابع: الصحة: وهي عند المتكلمين: ما وافق الأمر. وعند الفقهاء: ما أسقط القضاء. والبطلان يتخرج على المذهبين، فصلاة مَنْ ظُنَّ الطهارة وهو مُحْدَث صحيحة عند المتكلمين، لأن الله تعالى أمره أن يصلي صلاة يغلب على ظنه طهارته⁽²⁾، وقد فعل، فهو موافق للأمر؛ وباطلة عند الفقهاء لكونها لم تنم عن ترتب القضاء.

وأما فساد العقود: فهو خلل يوجب عدم ترتب آثارها عليها، إلا أن تلحق بها عوارض، على أصولنا يأتي⁽³⁾ في كتاب البيوع وغيره إن شاء الله تعالى.

(1) اختزلت هذه العبارة الأخيرة في ط اختزالاً مخالفاً لما في المخطوطين، فكتبت هكذا، «بعد تقدم إيقاعها على خلل في الأجزاء، كمن صلى بدون ركن أو في الكمال كصلاة المنفرد».

(2) كذا في المخطوطين، غير أن المحققين في ط تصرفوا في العبارة فكتبوها هكذا: «يغلب على ظنه طهارته [فيها]».

(3) هنا كلمة مطموسة في المخطوطين يشبه أن تكون «بعضها». وقد تصرف المحققان في ط بالزيادة والنقص في العبارة فكتبوها هكذا: «على أصولنا في البيع الفاسد [ويأتي] في كتاب البيوع».

الخامس: الإجزاء: وهو كون الفعل كافياً في الخروج عن عهدة التكليف، وقيل: ما أسقط القضاء.

الفصل الخامس عشر: فيما تتوقف عليه الأحكام، وهو ثلاثة: السبب، والشرط، وانتفاء المانع. فإن الله تعالى شرع الأحكام وشرع لها أسباباً وشروطاً وموانع.

وورد خطابه على قسمين:

خطاب تكليف يشترط فيه علم المكلف وقدرته وغير ذلك كالعبادات، وخطاب وُضِعَ لا يشترط فيه شيء من ذلك، وهو الخطاب بكثير من الأسباب والشروط والموانع، وليس ذلك عاماً فيها. فلذلك توجب الضمان على المجانين والغافلين بسبب الإتلاف لكونه من باب الوضع الذي معناه أن الله تعالى قال: إذا وقع هذا في الوجود فاعلموا أنني حكمت بكذا. ومن ذلك الطلاق بالإضرار والإعسار، والتوريث بالأنساب. وقد يشترط في السبب العلم كما يجاب الزنا للحد، والقتل للقصاص.

إذا تقرر هذا فنقول:

السبب ما يلزم من وجوده الوجود ومن عدمه العدم لذاته. فالأول احتراز من الشرط، والثاني احتراز من المانع، والثالث احتراز من مقارنته فقدان الشرط أو وجود المانع، فلا يلزم من وجوده الوجود، أو اختلافه بسبب آخر فلا يلزم من عدمه العدم.

والشرط ما يلزم من عدمه العدم ولا يلزم من وجوده الوجود ولا العدم لذاته. فالأول احتراز من المانع، والثاني احتراز من السبب والمانع أيضاً، والثالث احتراز من مقارنته لوجود السبب فيلزم الوجود عند وجوده، أو قيام المانع فيقارن العدم.

والمانع ما يلزم من وجوده العدم ولا يلزم من عدمه وجود ولا عدم لذاته. فالأول احتراز من السبب، والثاني احتراز من الشرط، والثالث احتراز من

مقارنة عدمه لوجود السبب. فالمعتبر من المانع وجوده، ومن الشرط عدمه، ومن السبب وجوده وعدمه.

فوائد خمس

الأولى الشرط وجزء العلة كلاهما يلزم من عدمه العدم، ولا يلزم من وجوده وجود ولا عدم، فهما يلتبسان. والفرق بينهما أن جزء العلة مناسب في ذاته والشرط مناسب في غيره، كجزء النصاب، فإنه مشتمل على بعض الغنى في ذاته، ودوران الحول ليس فيه شيء من الغنى، وإنما هو مكمل للغنى الكائن في النصاب.

الثانية: إذا اجتمعت أجزاء العلة ترتب الحكم، وإذا اجتمعت العلل المستقلة ترتب الحكم أيضاً، فما الفرق بين الوصف الذي هو جزء علة وبين الوصف الذي هو علة مستقلة؟ والفرق بينهما أن جزء العلة إذا انفرد لا يثبت معه الحكم، كأحد أوصاف القتل العمد والعدوان، فإن المجموع يسبب القصاص، وإذا انفرد جزؤه لا يترتب عليه قصاص. والوصف الذي هو علة مستقلة إذا اجتمع مع غيره ترتب الحكم، وإذا انفرد [ترتب معه الحكم أيضاً، كإيجاب الوضوء على من لأمس وبال ونام. وإذا انفرد]⁽¹⁾ أحدهما وجب الوضوء أيضاً.

الثالثة: الحكم كما يتوقف على وجود سببه يتوقف على وجود شرطه، فيم يعلم كل واحد منهما؟ يُعلم بأن السبب مناسب في ذاته والشرط مناسب في غيره، كالنصاب مشتمل على الغنى في ذاته والحول مكمل لحكمة الغنى في النصاب بالتمكن من التنمية.

الرابعة الموانع الشرعية على ثلاثة أقسام، منها ما يمنع ابتداء الحكم واستمراره، ومنها ما يمنع ابتداء فقط⁽²⁾، ومنها ما اختلّف فيه هل يلحق بالأول أو بالثاني. فالأول كالرضاع يمنع ابتداء النكاح، واستمراره إذا طرأ عليه. والثاني

(1) ما بين معقوفتين ساقط من ي.

(2) في د: «ابتداء لحفظه» وهو تصحيف.

كالاستبراء يمنع ابتداء النكاح ولا يبطل استمراره إذا طرأ عليه. والثالث كالإحرام بالنسبة إلى وضع اليد على الصيد، فإنه يمنع من وضع اليد على الصيد ابتداءً، فإن طرأ على الصيد فهل تجب إزالة اليد عنه؟ خلاف بين العلماء؛ وكالطَّوْل يمنع من نكاح الأمة ابتداءً، فإن طرأ عليه فهل يبطله؟ فيه خلاف؛ وكوجود الماء يمنع التيمم ابتداءً، فلو طرأ بعده فهل يبطله؟ فيه خلاف.

الخامسة الشروط اللغوية أسباب، لأنه يلزم من وجودها الوجود ومن عدمها العدم، بخلاف الشروط العقلية كالحياة مع العلم، والشرعية كالطهارة مع الصلاة، والعادية كالغذاء مع الحياة في بعض الحيوان.

السادس عشر: الرخصة: جواز الإقدام على الفعل مع اشتها المانع منه شرعاً. والعزيمة: طلب الفعل الذي لم يشتهر فيه مانع شرعي. ثم الرخصة قد تنتهي للوجوب كأكل المضطر للميتة، وقد لا تنتهي كإفطار المسافر؛ وقد يباح سببها كالسفر، وقد لا يباح كالغُصّة لشرب الخمر.

السابع عشر⁽¹⁾ في الحسن والقبح. حسن الشيء وقبحه يراد بهما ما لاءَمَ الطبع أو نافرته، نحو إنقاذ الغرقى وإتهام الأبرياء، أو كونه صفة كمال أو نقص، نحو العلم حسن والجهل قبيح، أو كونه موجباً للمدح أو الذم الشرعيين. والأولان عقليان إجماعاً، والثالث شرعي عندنا لا يُعلم ولا يثبت إلا بالشرع. فالقبح ما نهى الله تعالى عنه والحسن ما لم ينه سبحانه عنه. وعند المعتزلة هو عقلي لا يفتقر إلى ورود الشرائع بل العقل اقتضى ثبوته قبل الرُّسل، وإنما الشرائع مؤكدةٌ لحكم العقل فيما علمه ضرورةً، كالعلم بحسن الصدق النافع وقبح الكذب الضار، أو نظراً كحسن الصدق الضار وقبح الكذب النافع، أو مُظهِرةٌ لما لم يعلمه العقل ضرورةً ولا نظراً كوجوب آخر يوم من رمضان وتحريم أول يوم من شوال. وعندنا

(1) في ي هنا: «السابع عشر في تفسير أصول الفقه...». وهو تكرار للفصل الثاني المتقدم. ثم اختلطت أسماء الفصول وسقط العشرون منها كما سيأتي التنبيه على ذلك. أما د فلم تكتب فيها أعداد هذه الفصول وبقي مكانها بياضاً.

الشرع الوارد مُذْنِبٌ، ففعل رأينا لا يثبت حكم قبل الشرع خلافاً للمعتزلة في قولهم إن كل ما يثبت بعد الشرع فهو ثابت قبله، وخلافاً للأبهري من أصحابنا القائل بالخطر مطلقاً، ولأبي الفرج القائل بالإباحة مطلقاً. وكذلك قال: إنهما جماعة من المعتزلة فيما لم يطلع العقل على حاله كآخر يوم من رمضان.

[لنا قوله تعالى: ﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا﴾⁽¹⁾ نفى التعذيب قبل البعثة فينتفي ملزومه وهو الحكم. فإن قيل بأننا نعلم بالضرورة حسن الإحسان وقبح الإساءة. قلنا: محل الضرورة مورد الطباع، وليس محل النزاع.⁽²⁾ الثامن عشر: في بيان الحقوق. فحق الله تعالى أمره ونهيه، وحق العبد مصالحه. والتكاليف على ثلاثة أقسام: حق لله تعالى فقط كالإيمان، وحق للعباد فقط كالديون والأثمان، وقسم اختلف فيه هل يغلب فيه حق الله تعالى أو حق العبد كحد القذف. ونعني بحق العبد المحض أنه لو أسقطه لسقط، وإلا فما من حق للعبد إلا وفيه حق لله تعالى وهو أمره بإيصال ذلك الحق إلى مستحقه.

التاسع عشر: في بيان الخصوص والعموم والمساواة والمباينة وأحكامها. الحقائق كلها أربعة أقسام، إما متساويان وهما اللذان يلزم من وجود كل واحد منهما وجود الآخر ومن عدمه عدمه كالرجم وزنا المحصن؛ وإما متباينان وهما اللذان لا يجتمع أحدهما مع الآخر [في محل]⁽³⁾ كالإسلام والجزية؛ وإما أعم مطلقاً أو أخص مطلقاً وهما اللذان يوجد أحدهما مع وجود كل أفراد الآخر من غير عكس كالغسل والإنزال المعتبر، فإن الغسل أعم مطلقاً، والإنزال أخص مطلقاً؛ أو يكون كل واحد منهما أعم من وجه وأخص من وجه، وهما اللذان يوجد كل واحد منهما مع الآخر وبدونه، كحل النكاح مع ملك اليمين، فيوجد حل النكاح بدون

(1) الآية 15 من سورة الإسراء.

(2) ما بين معقوفتين ساقط من ي.

(3) ساقط أيضاً من ي.

الملك في الحرائر، ويوجد الملك بدون حل النكاح في موطوءات الآباء من الإماء، ويجتمعان معاً في الأمة التي ليس فيها مانع. فيستدل بوجود المساوي على وجود مساويه وبعدمه على عدمه، وبوجود الأخص على وجود الأعم وبنفي الأعم على نفي الأخص، وبوجود المباين على عدم مباينه. ولا دلالة في الأعم من وجه مطلقاً ولا في عدم الأخص ولا وجود الأعم.

العشرون: المعلومات كلها أربعة أقسام، نقيضان وهما اللذان لا يجتمعان ولا يرتفعان، كوجود زيد وعدمه؛ وخلافان وهما اللذان يجتمعان ويرتفعان كالحركة والسكون؛ وضدان وهما اللذان لا يجتمعان ويمكن ارتفاعهما مع الخلاف في الحقيقة، كالسواد والبياض؛ ومثلان وهما اللذان لا يجتمعان ويمكن ارتفاعهما مع تساوي الحقيقة، كالبياض والبياض⁽¹⁾.

(1) هذا الفصل العشرون ساقط كله من ي.

البَابُ الثَّانِي

في معاني حروف يحتاج اليها الفقيه

الواو لمطلق الجمع في الفعل دون الترتيب في الزمان .
والفاء للتعقيب والترتيب نحو سَهَا فسجد .
ثم للتراخي .

وحقّى وإلى للغاية .

وفي للظرفية والسببية ، نحو قوله صَلَّى الله عليه وسلّم : « في النفس المومنة مائة من الابل » .

واللام للتمليك نحو المال لزيد ، والاختصاص نحو هذا ابن لزيد ،
والاستحقاق نحو هذا السرج للذّابة ، والتعليل نحوه هذه العقوبة للتأديب ،
والتأكيد نحو إنّ زيدا لقائم ، والقسم نحو قوله تعالى ﴿لَنَسْفَعًا بِالنَّاصِيَةِ﴾⁽¹⁾ .

والباء للإلصاق ، نحو مررت بزيد ، والاستعانة نحو كتبت بالقلم ، والتعليل
نحو سعدت بطاعة الله ، والتبعض عند بعضهم وهو منكر عند أئمة اللغة .

أو إمّا للتخيير نحو قوله تعالى ﴿هَذَا بِأَلْفِ كَعْبَةٍ أَوْ كَفَّارَةً طَعَامٍ مَسَاكِينَ أَوْ
عَدْلُ ذَلِكَ صِيَامًا﴾⁽²⁾ ، أو للإباحة نحو اصحب العلماء أو الزهاد ، فله الجمع بينهما
بخلاف الأول ، أو للشك نحو جاءني زيد أو عمرو ، أو للإبهام نحو جاءني زيدا أو

(1) الآية 15 من سورة العلق .

(2) الآية 95 من سورة المائدة

عمرو وكنت عالماً بالآتي منها وإنما أردت التلبيس على السامع بخلاف الشك، أو للتنويع نحو العدد إما زوج أو فرد أي هو متنوع إلى هذين النوعين.

وإن وكل ما تضمن معناها للشرط، نحو إن جاء زيد جاء عمرو، ومن دخل داري فله درهم، وما تصنع أصنع، وأي شيء يفعل أفعل، ومتى قدمت سعدت، وأين تجلس أجلس.

ولَوْ مثل هذه الكلمات في الشرط، نحو لو جاء زيد أكرمته، وهي تدل على انتفاء الشيء لانتفاء غيره، فمتى دخلت على ثبوتين فهما منفيان، ومتى دخلت على نفيتين⁽¹⁾ فهما ثابتان، ومتى دخلت على نفي وثبوت فالثابت منفي والمنفي ثابت.

ولولا تدل على انتفاء الشيء لوجود غيره لأجل أن لا يثبت النفي الكائن مع لو فصار ثبوتاً، وإلا فحكم لو لم ينتقض، فقله - ﷺ - «لَوْلا أَنْ أَشُقُّ عَلَى أُمِّي لِأَمْرِهِمْ بِالسَّوَكِ»، يدل على انتفاء الأمر لأجل وجود المشقة المترتبة على تقدير ورود الأمر.

وبَلْ لإبطال الحكم عن الأول وإثباته للثاني، نحو جاء زيد بل عمرو وعكسها لا، نحو جاء زيد لا عمرو.

ولَكِنْ للاستدراك بعد النفي نحو ما جاء زيد لكن عمرو. ولا بد أن يتقدما نفي في المفردات أو يحصل تناقض بين المركبات. والعدد يُذكر فيه المؤنث ويؤنث فيه المذكر، ولذلك قلنا إن المراد بقوله تعالى ﴿وَالْمُطَلَّقاتِ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ﴾⁽²⁾ الأطهار دون الحيض لأن الطهر مذكر والحيضة مؤنثة، وقد ورد النص بصيغة التأنيث فيكون المعدود مذكراً لا مؤنثاً.

(1) صحفت هذه العبارة في ي فكتبت: فمتى دخلت على ثبوتين فهما متفقان، ومتى دخلت على تعيين...

(2) الآية 228 من سورة البقرة.

البَابُ الثَّالِثُ

في تعارض مقتضيات الألفاظ

يحمل اللفظ على الحقيقة دون المجاز، والعموم دون الخصوص، والافراد دون الاشتراك، والاستقلال دون الاضمار، وعلى الإطلاق دون التقييد، وعلى التأصيل دون الزيادة، وعلى الترتيب دون التقديم والتأخير، وعلى التأسيس دون التأكيد، وعلى البقاء دون النسخ، وعلى الشرعي دون العقلي، وعلى العرفي دون اللغوي، إلا أن يدل دليل على خلاف ذلك.

فروع أربعة، الأول يجوز عند المالكية استعمال اللفظ في حقائقه إن كان مشتركاً أو مجازاته، أو مجازه وحقيقته، وبذلك قال الشافعي - رحمه الله - وجماعة من أصحابه⁽¹⁾ خلافاً لقوم. و [هذا]⁽²⁾ يشترط فيه دليل يدل على وقوعه. وهذا الفرع يبني على قاعدة وهي أن المجاز على ثلاثة أقسام: جائز إجماعاً وهو ما اتَّخَذَ محمله وقربت علاقته، وممتنع إجماعاً وهو مجاز التعقيد وهو ما افتقر الى علاقات كثيرة نحو قول القائل تزوجت بنت الأمير ويفسر ذلك برؤيته لوالد عاقد الأنكحة بالمدينة معتمداً على أن النكاح ملازم للعقد الذي هو ملازم للعاقد الذي هو ملازم لأبيه. ومجاز مختلف فيه وهو الجمع بين حقيقتين أو مجازين أو مجاز وحقيقة، فإن الجمع بين الحقيقتين مجاز، وكذلك الباقي، لأن اللفظ لم يوضع للمجموع فهو مجاز فيه، فنحن والشافعي نقول بهذا المجاز، وغيرنا لا يقول به.

(1) قدمت هذه الجملة بجوار: «عند المالكية» في د وط.

(2) ساقط من ي.

[لنا قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ﴾⁽¹⁾ والصلاة من الملائكة الدعاء ومن الله تعالى الإحسان، فقد استعمل في المعنيين... بأنه يمتنع استعماله حقيقة لعدم الوضع ومجازاً لأن العرب لم تجزئه. والجواب منع الثاني⁽²⁾ الثاني اذا تجرد المشترك عن القرائن كان مجعلاً لا يُتصرف فيه إلا بدليل يُعين أحد مسمياته. وقال الشافعي حمله على الجميع احتياطاً.

الثالث اذا دار اللفظ بين الحقيقة المرجوحة والمجاز الراجح كلفظ الدابة حقيقة مرجوحة في مطلق الدابة مجاز راجح في الحمار، فيحمل على الحقيقة عند أبي حنيفة ترجيحاً للحقيقة على المجاز، وعلى المجاز الراجح عند أبي يوسف نظراً لرجحانه، وتوقف الإمام [فخر الدين]⁽³⁾ في ذلك نظراً للتعارض. والأظهر مذهب أبي يوسف فإن كل شيء قُدِّم من الألفاظ إنما قدم لرجحانه، والتقدير رجحان المجاز فيجب المصير اليه.

وها هنا دقيقة، وهو أن الكلام اذا كان في سياق النفي، والمجاز الراجح بعض أفراد الحقيقة كالدابة والطلاق، يتعين أن الكلام نص في نفي المجاز الراجح⁽⁴⁾ بالضرورة، فلا يتأتى توقف الإمام [- رحمه الله -] واذا كان في سياق الاثبات والمجاز الراجح بعض أفراد الحقيقة فهو نص في اثبات الحقيقة بالضرورة فلا يأتي توقفه أيضاً⁽⁵⁾ وإنما يتأتى له ذلك إن سُلِّم له في نفي الحقيقة والكلام في سياق النفي، أو في إثبات المجاز [والكلام في سياق الإثبات]⁽⁶⁾ أو يكون المجاز الراجح ليس بعض أفراد الحقيقة كالراوية والنحو.

(1) الآية 56 من سورة الأحزاب.

(2) ما بين معقوفتين ساقط من ي.

(3) ساقط أيضاً من ي.

(4) في د وط: يكون الكلام نصاً في نفي المجاز الراجح.

(5) ما بين معقوفتين ساقط من د وط.

(6) ساقط أيضاً فيهما.

الرابع إذا دار اللفظ بين احتمالين مرجوحين فيقدم التخصيص والمجاز والإضمار والنقل والاشتراك على النسخ، والأربعة الأولى على الاشتراك، والثلاثة الأولى على النقل، والأولان على الإضمار، والأول على الثاني، [لأن النسخ يحتاط فيه أكثر لكونه يصير اللفظ باطلاً فتكون مقدماته أكثر فيكون مرجوحاً فتقدم لرحجانها عليه، والاشتراك محمل حاله . . . القرينة بخلاف الأربعة، والنقل يحتاج إلى اتفاق على إبطال وإنشاء وضع بعد وضع، والثلاثة يكفي فيها مجرد القرينة فتقدم عليه؛ ولأن الإضمار أقل فيكون مرجوحاً، ولأن التخصيص في بعض الحقيقة بخلاف المجاز]⁽¹⁾

(1) ما بين معقوفتين ساقط من ي.

البَابُ الرَّابِعُ في الأوامر

وفيه ثمانية فصول:

الفصل الأول في مُسماه ما هو. أما لفظ الأمر فالصحيح أنه اسم لمطلق الصيغة الدالة على الطلب من سائر اللغات [لأنه المتبادر إلى الذهن]⁽¹⁾ هذا هو مذهب الجمهور. وعند بعض الفقهاء مشتركة بين القول والفعل، وعند أبي الحسين مشتركة بينهما وبين الشأن والشيء والصفة⁽²⁾. وقيل هو موضوع للكلام النفساني دون اللساني، وقيل منزل بينهما⁽³⁾. وأما اللفظ الذي هو مدلول الأمر فهو موضوع عند مالك - رحمه الله - وعند أصحابه للوجوب، وعند أبي هاشم للندب، وللقدر المشترك بينهما عند قوم، وعند آخرين لا يعلم حاله. وهو عنده أيضاً للفور وعند الحنفية خلافاً لأصحابنا⁽⁴⁾ المغاربة والشافعية، وقيل بالوقف. وهو عنده للتكرار قاله ابن القصار من استقراء كلامه، وخالفه أصحابه. وقيل بالوقف. [لنا قوله تعالى لإبليس: ﴿مَا مَنَعَكَ إِلَّا تَسْجُدَ إِذْ أَمَرْتُكَ﴾⁽⁵⁾ رَبِّ الدَّمِ عَلَى تَرْكِ المأمور به في الحال، وذلك دليل الوجوب والفور. وأما التكرار فلصحة الاستثناء من كل زمان من الفعل]⁽⁶⁾. فإن علق على شرط فهو عنده وعند جمهور أصحابه والشافعية للتكرار خلافاً للحنفية. وهو يدل على الإجزاء عند أصحابه

(1) ساقط من ي.

(2) في د وط: والصيغة.

(3) فيهما: وقيل مشترك بينهما.

(4) في ي: لأصحابه.

(5) الآية 12 من سورة الأعراف.

(6) ما بين معقوفتين ساقط من ي

خلفاً لأبي هاشم. [لأنه لو بقيت الذمة مشغولة بعد الفعل لم يكن أتى بما أمر به والمقرر خلافه⁽¹⁾]. وعلى النهي عن أضداد المأمور به عند أكثر أصحابه من المعنى لا من اللفظ خلفاً لجمهور المعتزلة وكثير من السنة. ولا يشترط فيه علو الأمر خلفاً للمعتزلة. ونص الباجي من أصحاب مالك وأبو الحسن من المعتزلة على الاستعلاء واختاره الامام فخر الدين⁽²⁾ ولم يشترط غيرهم الاستعلاء ولا العلو. والاستعلاء في الأمر من الترفع وإظهار التبر، والعلو يرجع الى هيبة الأمر وشرفه وعلو منزلته بالنسبة للمأمور. ولا يشترط فيه أيضاً إرادة المأمور به ولا إرادة الطلب خلفاً لأبي علي وأبي هاشم من المعتزلة. [لنا أنها معنى خفي يتوقف العلم به على اللفظ، فلو توقف اللفظ عليها لزم الدور]⁽³⁾.

الثاني اذا ورد بعد الحظر اقتضى الوجوب عند الباجي ومتقدمي أصحاب مالك وأصحاب الشافعي والامام فخر الدين، وعند جماعة من أصحابنا وأصحاب الشافعي الإباحة، كقوله تعالى ﴿وَإِذَا حَلَلْتُمْ فَاصْطَادُوا﴾⁽⁴⁾ بعد قوله تعالى ﴿لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرُمٌ﴾⁽⁵⁾.

الثالث في عوارضه. مذهب الباجي وجماعة من أصحابنا أنه إذا نسخ يُحتج به على الجواز، وبه قال الامام فخر الدين، ومنع من ذلك بعض الشافعية وبعض أصحابنا. ويجوز أن يرد خبراً لا طلب فيه كقوله تعالى ﴿قُلْ مَنْ كَانَ فِي الضَّلَالَةِ فَلْيَمْدُدْ لَهُ الرَّحْمَانُ مَدًّا﴾⁽⁶⁾ وأن يرد الخبر بمعناه كقوله تعالى ﴿وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ﴾⁽⁷⁾ وهو كثير.

الرابع يجوز تكليف ما لا يُطاق، خلفاً للمعتزلة والغزالي، وإن كان لم يقع في الشرع خلفاً للامام فخر الدين. [لنا قوله تعالى: ﴿رَبُّنَا وَلَا تُحْمِلُنَا مَا لَا طَاقَةَ

(1) ساقط أيضاً من ي.

(2) في د وط: وأبو الحسن والامام فخر الدين

(3) ساقط من ي.

(4) الآية الثانية من سورة المائدة.

(5) الآية 95 : سورة المائدة .

(6) الآية 75 من سورة مريم

(7) الآية 233 من سورة البقرة.

لنا به ﴿⁽¹⁾ فسؤال دفعه يدلّ على جوازه. وقوله تعالى: ﴿لا يُكلف الله نفساً إلاّ وسعها﴾ ⁽²⁾ يدلّ على عدم وقوعه﴾ ⁽³⁾.

وها هنا دقيقة وهي أن ما لا يُطاق قد يكون عادياً فقط نحو الطيران في الهواء، أو عقلياً فقط كإيمان الكافر الذي علم الله تعالى أنه لا يؤمن، أو عادياً وعقلياً معاً كالجمع بين الضدين. فالأول والثالث هما المرادان دون الثاني.

الخامس فيما ليس من مقتضاه لا يوجب القضاء عند احتلال المأمور به عملاً بالأصل، بل القضاء بأمر جديد خلافاً لأبي بكر الرازي. وإذا تعلّق بحقيقة كلية لا يكون متعلقاً بشيء من جزئياتها. ولا يُشترط مقارنته للمأمور، بل يتعلق في الأول بالشخص الحادث خلافاً لسائر الفرق، ولكنه لا يُعتبر مأموراً إلاّ حالة الملبسة خلافاً للمعتزلة، والحاصل قبل ذلك إعلام بأنه سيصير مأموراً، [لأن كلام الله تعالى قديم، والأمر متعلق لذاته فلا يوجد غير متعلق. والأمرُ بالشيء حالة عدمه محال، للجمع بين النقيضين، وحالة بقاءه محال لتحصيل الحاصل، فيتعيّن نص الحدوث] ⁽⁴⁾ والأمرُ بالأمر بالشيء لا يكون أمراً بذلك الشيء إلاّ أن ينصّ الأمر على ذلك كقوله - ﷺ - «مُرُوهُمْ بالصلاة لسبع واضِرُّوهُمْ عليها لعشر» ⁽⁵⁾. وليس من شرطه تحقق العقاب على الترك عند القاضي أبي بكر والامام فخر الدين خلافاً للغزالي لقوله تعالى: ﴿ويعفو عن كثير﴾ ⁽⁶⁾.

السادس في متعلقه بالواجب الموسع، وهو أن يكون زمان الفعل يَسَعُ أكثر منه، وقد لا يكون محدوداً بل مغنياً بالعمر، وقد يكون محدوداً كأوقات الصلوات، وهذا يُعزّي للشافعية منعه بناءً على تعلق الوجوب بأول الوقت، والواقع بعد ذلك

(1) الآية 286 من سورة البقرة.

(2) الآية 286 من سورة البقرة

(3) ما بين معقوفتين ساقط من ي.

(4) ساقط أيضاً من ي.

(5) أخرجه أبو داود في السنن، عن عبد الله بن عمرو بن العاص، بلفظ: «مُرُوا أولادكم...».

(6) الآية 15 من سورة المائدة.

قضاء يسدُّ مسدَّ الأداء، وللحنفية منعه بناءً على تعلق الوجوب بآخر الوقت والواقع قبله نافذة تسدُّ مسدَّ الواجب، وللكرخي منعه بناءً على أن الواقع من الفعل موقوف، فإن كان الفاعل في آخر الوقت من المكلفين فالواقع فرضٌ وإلا فهو نقل. ومذهبنا جوازه. والخطاب عندنا متعلق بالقدر المشترك بين أجزاء الزمان الكائنة بين الحدين. فلا حرج في أول الوقت لوجود المشترك ولم يَأْتِ بالتأخير لبقاء المشترك في آخره، وإيَّام إذا قُوَّت جملة الوقت لتعطيل المشترك الذي هو متعلق الوجوب، فلا ترد علينا مخالفة قاعدة البتة بخلاف غيرنا. وكذلك الواجب المخير، قالت المعتزلة الوجوب متعلق بجملة الخصال، وعندنا وعند أهل السنة أنه متعلق بواحد لا بعينه. ويُحكى عن المعتزلة أيضاً أنه متعلق بواحد معين عند الله تعالى وهو ما عِلِمَ أن المكلف سيوقعه، وهم ينقلون أيضاً هذا المذهب عنا. والمخير عندنا كالوسع، والوجوب فيه متعلق بمفهوم أحد الخصال الذي هو قدر مشترك بينها وخصوصياتها متعلق بالتخير، فما هو واجب لا تخيير فيه، وما هو غير فيه [لا وجوب فيه]⁽¹⁾ فلا جرم يجزيه كل معين منها لتضمنه للقدر المشترك، وفاعل الأخص فاعل الأعم، ولا يَأْتِ بترك بعضها إذا فعل البعض لأنه تاركٌ للخصوص المباح فاعلٌ للمشارك الواجب. ويَأْتِ بترك الجميع لتعطيل المشترك بينها. وكذلك فرض الكفاية المقصود بالطلب لغةً إنما هو إحدى الطوائف التي هي قدر مشترك بينها، غير أن الخطاب يتعلق بالجميع أول الأمر لتعذر خطاب المجهول، فلا جرم سقط الوجوب بفعل طائفة معينة من الطوائف لوجود المشترك فيها، ولا تأثم طائفة معينة إذا غلب على الظن فعل غيرها لتحقيق الفعل من المشترك بينها ظناً، ويَأْتِ الجميع إذا تواطؤوا على الترك لِتَحَقُّقِ تعطيل المشترك بينها.

إذا تقرر تعلق الخطاب في الأبواب الثلاثة بالقدر المشترك فالفرقُ بينها أن المشترك في الموسع هو الواجب فيه، وفي الكفاية الواجب عليه، وفي الخير الواجب نفسه.

(1) ساقط في د وط.

فائدة: لا يشترط في فرض الكفاية تحقق الفعل بل ظنه، فإذا غلب على ظن هذه الطائفة أن تلك فعلت سقط عن هذه، وإذا غلب على ظن تلك الطائفة أن هذه فعلت سقط عنها، وإذا غلب على ظن الطائفتين فعل كل واحدة منها سقط عنها.

سؤال: إذا تقرر الوجوب على جملة الطوائف في فرض الكفاية، فكيف يسقط عمن لم يفعل بفعل غيره مع أن الفعل البدني كصلاة الجنازة مثلاً أن الجهاد لا يجزي فيه أحد عن أحد، وكيف يساوي الشرع بين من فعل ومن لم يفعل. جوابه أن الفاعل ساوى غير الفاعل في سقوط التكليف، واختلف السبب، فسبب سقوطها عن الفاعل فعله، وعن غير الفاعل تعذرٌ تحصيل تلك المصلحة التي لأجلها وجب الفعل فلا جرم انتفى الوجوب لتعذر حكمته⁽¹⁾.

قاعدة

الفعل على قسمين، منه ما تتكرر مصلحته بتكرره كالصلوات الخمس، فإن مصلحتها الخضوعُ لذي الجلال وهو متكرر بتكرر الصلاة؛ ومنه ما لا تتكرر مصلحته بتكرره كإنقاذ الغريق، فإن الغريق إذا شيل من البحر فالنازل بعد ذلك إلى البحر لا تحصل مصلحته، وكذلك إطعام الجوعان وإكساء العريان وقتل الكفار. فالقسم الأول جعله الشرع على الأعيان كثيراً لمصلحة، والقسم الثاني على الكفاية لعدم الفائدة في الأعيان.

فوائد ثلاث

الأولى: الكفاية والأعيان كما يتصوران في الواجبات يتصوران في المندوبات كالأذان والإقامة والتسليم والتشميت⁽²⁾ وما يُفعل بالأموات من المندوبات، فهذه على الكفاية. وعلى الأعيان كالوتر والفجر وصيام الأيام الفاضلة وصلاة العيدين والطواف في غير النسك والصدقات.

(1) في: د وط: «فلا تنفي الوجوب لتعذر حكمته». وهو تصحيح.

(2) في د وط: «والتسمية». وهو تصحيح.

الثانية: نقل صاحب الطراز وغيره على أن اللاحق من المجاهدين ومن كان سقط الفرض عنه يقع فعله فرضاً بعد ما لم يكن واجباً عليه، وطرده غيره من العلماء في سائر فروض الكفاية، كمن يلتحق بمجهز الأموات من الأحياء أو بالساعين في تحصيل العلم من العلماء فإن ذلك الطالب للعلم يقع فعله واجباً معللاً لذلك بأن مصلحة الوجوب لم تتحقق بعد ولم تقع إلا بفعل الجميع، فوجب أن يكون فعل الجميع واجباً، ويختلف ثوابهم بحسب مساعيهم.

الثالثة: الأشياء المأمور بها على الترتيب أو على البذل قد يحرم الجمع بينها، كالمباح والميتة من المرتبات، وتزويج المرأة من أحد الكفأين من المشروع على سبيل البذل، وقد يباح كالوضوء والتميم من المرتبات، والسترة بالثوبين من باب البذل، وقد تستجب كخصال الكفارة في الظهار [من المرتبات]⁽¹⁾ وخصال كفارة الحنث بما شرع على البذل.

فروع: اختار القاضي عبد الوهاب أن الأمر المعلق على الاسم يقتضي الاقتصار على أوله والزائد على ذلك إما مندوب أو ساقط.

السابع في وسيلته وهي عندنا وعند جمهور العلماء ما لا يتم الواجب المطلق إلا به، وهو مقدور للمكلف فهو واجب [لتوقف الواجب عليه]⁽²⁾ فالقيد الأول احترازاً من أسباب الوجوب وشروطه لأنها لا تجب إجماعاً مع التوقف، وإنما الخلاف فيما تتوقف عليه الصحة بعد الوجوب. والقيد الثاني احترازاً من توقفه على فعل العبد بعد وجوبه على تعلق علم الله تعالى وإرادته وقدرته بإيجاده، ولا يجب على المكلف تحصيل ذلك إجماعاً. وقالت الواقفية إن كانت الوسيلة سبب المأمور به وجبت وإلا فلا. ثم الوسيلة إما أن يتوقف عليها المقصد في ذاته أو لا يتوقف. والأول إما شرعي كالصلاة على الطهارة، أو عرفي كنصب السلم لصعود السطح، أو عقلي كترك الاستدبار لفعل الاستقبال. والثاني يجعله وسيلة إما بسبب الاشتباه

(1) ساقط من د وط.

(2) ساقط من ي.

كإيجاب خمس صلوات لتحصيل صلاة منسية، أو كاختلاط النجس بالطاهر، والمذكاة بالميتة، والمنكوحة بالأخت، أو لتيقن الاستيفاء كغسل جزء من الرأس مع الوجه، أو إمساك جزء من الليل مع نهار الصوم.

الثامن: في خطاب الكفار. أجمعت الأمة على أنهم مخاطبون بالإيمان واختلفوا في خطابهم بالفروع. قال الباجي: وظاهر مذهب مالك - رحمه الله - خطابهم بها خلافاً لجمهور الحنفية وأبي حامد الاسفرايني، [لقوله تعالى حكاية عنهم: ﴿قَالُوا لَمْ نَكُ مِنَ الْمُصَلِّينَ﴾⁽¹⁾ ولأن العمومات تتناولهم]⁽²⁾ وقيل مخاطبون بالنواهي دون الأوامر. وفائدة الخلاف ترجع إلى مضاعفة العقاب في الدار الآخرة أو الى غير ذلك، وبسطه في غير هذه المقدمة⁽³⁾.

(1) الآية 43 من سورة المدثر.

(2) ما بين معقوفتين ساقط من ي.

(3) في د وط: وبسطه في غير هذا الكتاب.

البَابُ الْخَامِسُ

في النواهي، وفيه ثلاثة فصول

الفصل الاول في مسمى النهي، وهو عندنا التحريم، وفيه من الخلاف ما سبق في الأمر. واختلف العلماء في إفادته التكرار وهو المشهور من مذاهب العلماء. وعلى القول بعدم إفادته - وهو مذهب الإمام فخر الدين - لا يفيد الفور عنده، ومتعلقة فعل ضد المنهي عنه. [لأن العدم غير مقدور]⁽¹⁾ وعند أبي هاشم عدم المنهي عنه.

الثاني في أقسامه. وإذا تعلق بأشياء، فإمّا على الجميع نحو الخمر والخنزير، وإما على الجمع نحو الأختين، أو على البدل نحو إن فعلت ذا فلا تفعل ذلك، كنكاح الأم بعد ابنتها، أو على البدل كجعل الصلاة بدلاً من الصوم.

الثالث في لازمه، وهو عندنا يقتضي الفساد خلافاً لأكثر الشافعية والقاضي أبي بكر منا. وفرق أبو الحسين البصري والإمام بين العبادات فيقتضي، وبين المعاملات فلا يقتضي. [لنا أن النهي إنما يكون لدرء المفسد الكائنة في المنهي عنه، والمتضمن للمفسدة فاسد]⁽²⁾. ومعنى الفساد في العبادات وقوعها على نوع من الخلل يوجب بقاء الذمة مشغولة بها، وفي المعاملات عدم ترتب آثارها عليها إلا أن يتصل بها ما يقرر آثارها [من التصرفات على تفصيل يأتي]⁽³⁾ في البيع وغيره إن شاء الله تعالى. وقال أبو حنيفة ومحمد بن الحسن لا يدل على الفساد مطلقاً ويدل على الصحة لاستحالة النهي عن المستحيل ويقتضي الأمر بضد من أضداد المنهي عنه.

(1) ساقط من ي.

(2) ما بين معقوفتين ساقط من ي.

(3) في د و ط بدل هذه العبارة: على أصولنا.

البَابُ السَّادِسُ في العمومات، وفيه سبعة فصول

الفصل الأول: أدوات العموم، وهي نحو عشرين صيغة. [قال الإمام⁽¹⁾] وهي إما أن تكون موضوعة للعموم بذاتها نحول كل، أو بلفظ يضاف إليها كالنفي ولام التعريف والإضافة، [وفيه نظر] فمنها كلٌ وجميعٌ ومَنْ وما والمعرف باللام جمعاً ومفرداً، والذي والتي وتثنيتهما وجمعهما وأَيّ ومتى في الزمان، وأين وحيث في المكان، [قاله عبد الوهاب] واسم الجنس إذا أضيف، والنكرة في سياق النفي، فهذه عندنا للعموم. واختلف في الفعل في سياق النفي نحو قوله والله لا آكل، فعند الشافعي هو للعموم في المواكيل وله تخصيصه بنيته في بعضها، وهذا هو الظاهر من مذهبننا. وقال أبو حنيفة لا يصح لأن الفعل يدل على المصدر، وهو لا واحد ولا كثير، فلا تعميم ولا تخصيص. واتفق الإمامان على قوله لا أكلتُ أكلاً أنه عامٌ يصح تخصيصه، وعلى عدم تخصيص الأول ببعض الأزمنة أو البقاع. [لنا: إن كان عاماً صح التخصيص وإلا فمطلق يصح تقييده ببعض حاله وهو المطلوب] وقال الشافعي - رحمه الله - ترك الاستفصال في حكايات الأحوال يقوم مقام العموم في المقال نحو قوله - ﷺ - لابن غيلان حين أسلم على عشر نسوة أمسك أربعاً وفارق سائرهن من غير كشف عن تقدم عقودهن أو تأخرها أو اتحادها أو تعددها. وخطاب المشافهة لا يتناول مَنْ يحدث بعد إلا بدليل. وقول الصحابي نهى - ﷺ - عن بيع الغرر، أو قضى بالشفعة، أو حَكَمَ بالشاهد واليمين، قال الامام فخر الدين - رحمه الله تعالى - لا عموم له، لأن الحجة في المحكي لا في

(1) ساقط من ي. وكذلك الجمل الآتية المكتوبة بين معقوفتين.

الحكاية. [وكذلك قوله كان يفعل كذا] وقيل يفيد عرفاً. وقال القاضي عبد الوهاب إن سائر ليست للعموم، فإن معناها باقي الشيء لا جملة. وقال صاحب الصحاح وغيره من الأدباء: إنها بمعنى جملة الشيء، وهي مأخوذة من سور المدينة المحيط، لا من السور الذي هو البقية، فعلى هذا تكون للعموم. والأول عليه الجمهور والاستعمال. وقال الجبائي: الجمع المنكر للعموم خلافاً للجميع في حملهم له على أقل الجمع. والعطف على العام لا يقتضي العموم نحو قوله تعالى: ﴿وَالْمُطَلَّقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ﴾ ثم قال تعالى: ﴿وَيَعُولُنَّ أَحَقُّ بِرَدِّهِنَّ﴾⁽¹⁾ فهذا الضمير لا يلزم أن يكون عاماً في جملة ما تقدّم لأن العطف مقتضاه التشريك [في الحكم الذي سبق الكلام لأجله] فقط. وقال الغزالي: المفهوم لا عموم له. قال الإمام: إن عني أنه لا يسمى عاماً لفظاً ف قريب، وإن عني أنه لا يفيد عموم انتفاء الحكم ف دليل كون المفهوم حجةً بنفيه. وخالف القاضي أبو بكر في جميع هذه الصيغ وقال بالوقف مع الواقفية. [وقال أكثر الواقفية]⁽²⁾: إن الصيغ مشتركة بين العموم والخصوص. وقيل تحمل على أقل الجمع. وخالف أبو هاشم مع الواقفية في المجمع المعروف باللام، وخالف الإمام فخر الدين مع الواقفية في الفرد المعروف باللام.

[لنا: أن العموم هو المتبادر، فيكون مسمى اللفظ كسائر الألفاظ، ولصحة الاستثناء في كل فرد، وما صح استثناءه وجب اندراجه]⁽³⁾

تنبيه: النكرة في سياق النفي يُستثنى منها صورتان، إحداهما لا رجلٌ في الدار بالرفع، فإن المنقول عن العلماء أنها لا تعم [وهي تبطل على الحقيقة ما ادعوه من أن النكرة عمّت لضرورة نفي المشترك، وعند غيرهم عمّت لأنها موضوعة لغة لإثبات السلب لكل واحد من أفرادها]⁽⁴⁾. وثانيتهما سلب الحكم عن العمومات،

(1) الآية 228 من سورة البقرة.

(2) ساقط من د وط.

(3) ما بين معقوفتين ساقط من ي.

(4) ساقط أيضاً من ي.

نحو ليس كل بيع حلالاً، فإنه وإن كان نكرة في سياق النفي فإنه لا يعم لأن سلب الحكم عن العموم لا حكم بالسلب على العموم^(١).

فائدة: النكرة في سياق النفي تعم سواء دخل النفي عليها نحو لا رجل في الدار، أو دخل على ما هو متعلق بها نحو ما جاءني أحد.

الفصل الثاني^(٢) في مدلوله.

وهو كل واحدٍ واحدٍ^(٣) لا الكل من حيث هو كل، فهو كلية لا كل، وإلا لتعذر الاستدلال به في حالة النفي والنهي. ويندرج العبيد عندنا وعند الشافعية في صيغة الناس والدين آمنوا، ويندرج النبي - ﷺ - في العموم عندنا وعند الشافعية. وقيل علو منصبه يأبى ذلك. وقال الصيرفي إن صدر الخطاب بالأمر بالتبليغ لم يتناوله وإلا تناوله. وكذلك يندرج المخاطب في العموم الذي يتناوله [لأن شمول اللفظ يقتضي جميع ذلك]^(٤). والصحيح عندنا اندراج النساء في خطاب التذكير، قاله القاضي عبد الوهاب. وقال الامام فخر الدين: إن اختص الجمع بالذكور لا يتناول الإناث وبالعكس كشواكر وشكر، وإن لم يختص كصيغة مَنْ تناولها. قال: وقيل لا يتناولها وإن لم يكن مختصاً. فإن كان متقيداً بعلامة الإناث لا يتناول الذكور كمسلمات، وإن تميز بعلامة الذكور كمسلمين لا يتناول الاناث، وقيل يتناولهن.

الفصل الثالث: في تخصيصاته.

وهي خمسة عشر، ويجوز عند مالك - رحمه الله - وعند أصحابه تخصيصه بالعقل خلافاً لقوم، [كقوله تعالى ﴿اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ﴾]^(٥) خصص العقل ذات

(١) صحفت هذه العبارة في د وط فكتبت: فإن وإن كان نكرة في سياق النفي ولا يعم سلب

الحكم عن العموم ولا حكم بالسلب على العموم.

(٢) سقط لفظ «الفصل» هنا وفي بقية الفصول السبعة.

(٣) سقطت كلمة «واحد» الثانية من د وط.

(٤) ساقط من ي.

(٥) الآية 62 من سورة الزمر.

الله وصفاته⁽¹⁾ وبالإجماع والكتاب، بالكتاب خلافاً لبعض أهل الظاهر. وبالقياص الجلي والخفي للكتاب والسنة المتواترة، ووافقنا الشافعي وأبو حنيفة والأشعري وأبو الحسين البصري، وخالفنا الجبائي وأبو هاشم مطلقاً. وقال عيسى بن أبان إن خص قبله بدليل مقطوع جاز وإلا فلا. وقال الكرخي إن خصب قبله بدليل منفصل جاز وإلا فلا. وقال ابن سريج وكثير. من الشافعية يجوز بالجلي دون الخفي. واختلف في الجلي والخفي، فقليل الجلي قياس المعنى والخفي قياس الشبه، وقيل الجلي ما تفهم علته كقوله - ﷺ - لا يَقْضِ الْقَاضِي وهو غضبان⁽²⁾، وقيل ما يُنْقِضُ الْقَضَاءَ بخلافه. وقال الغزالي: إن استويا توقفنا وإلا طلبنا الترجيح. وتوقف القاضي أبو بكر وإمام الحرمين. وهذا إذا كان أصل القياس متواتراً، فإن كان خبر واحد كان الخلاف أقوى. [لنا: اقتضاء النصوص تابع للحكم، والقياص مشتمل على الحكم فيقدم]⁽³⁾. ويجوز عندنا تخصيص السنة المتواترة بالسنة المتواترة، وتخصيص الكتاب بالسنة المتواترة كانت قولاً أو فعلاً، خلافاً لبعض الشافعية. ويجوز عندنا وعند الشافعي وأبي حنيفة تخصيص الكتاب بخبر الواحد. وفصل ابن أبان والكرخي كما تقدم. وقيل لا يجوز مطلقاً. وتوقف القاضي فيه. وعندنا يَخْصُصُ فعله - ﷺ - وإقراره الكتاب والسنة. وفصل الإمام فخر الدين فقال: إن تناوله العام كان الفعل مخصصاً له ولغيره إن علم بدليل أن حكمه كحكمه [لكن المخصص فعله مع ذلك الدليل، وكذلك إذا كان العام متناولاً لأمرته فقط وعلم بدليل أن حكمه حكم أمرته]⁽⁴⁾ وكذلك الإقرار مخصص للشخص المسكوت عنه لما خالف العموم، ومخصص لغيره إن علم أن حكمه على الواحد حكم على الكل. وعندنا العوائد مخصصة للعموم. قال الإمام إن علم

(1) ساقط من ي.

(2) في صحيح البخاري ومسلم، وسنن أبي داود والترمذي والنسائي وابن ماجه، ومسنند أحمد، بألفاظ مختلفة.

(3) ساقط من ي.

(4) ما بين معقوفتين ساقط من د وط.

وجودها في زمن الخطاب وهو متجه. وعندنا يخصص الشرط والاستثناء العموم مطلقاً، ونص الإمام على الغاية والصفة، وقال إن تعقبت الصفة حملاً جرى فيها الخلاف الجاري في الاستثناء والغاية حتى وإلى. فان اجتمع غايتان كما لو قال: لا تَقْرُبُوهُنَّ حتى يَطْهَرْنَ حتى يغتسلن، قال الإمام فالغاية هي في الحقيقة الثانية، والأولى سميت غاية لقربها منها. ونص على الحس قوله تعالى ﴿تُدْمِرُ كُلَّ شَيْءٍ﴾⁽¹⁾ قال وفي المفهوم نظر، وإن قلنا إنه حجة لكونه أضعف من المنطوق. [لنا: في سائر صور النزاع أن ما يدعى أنه مخصص لا بد وأن يكون منافياً وأخص من المخصص، فإن أعملاً أو ألغياً اجتمع النقيضان، وإن أعمل العام مطلقاً بطلت جملة الخاص بخلاف العكس فيتعين وهو المطلوب]⁽²⁾.

الفصل الرابع فيما ليس من مخصصاته⁽³⁾.

وليس من المخصصات للعموم سببه، بل يُحمل عندنا على عمومه إذا كان مستقلاً خلافاً للشافعي والمزني - رضي الله عنهما - وإن كان السبب يندرج في العموم أولى من غيره، وعلى ذلك أكثر أصحابنا، وعن مالك فيه روايتان. والضمير الخاص لا يخصص عموم ظاهره كقوله تعالى ﴿وَالْمُطَلَّاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنفُسِهِنَّ، وهذا عام ثم قال: وبَعُولَتُهُنَّ أَحَقُّ بِرَدِّهِنَّ﴾ وهذا خاص [بالرجعيات]⁽⁴⁾ نقله الباجي - منّا خلافاً للشافعي والمزني. ومذهب الراوي لا يخصص عند مالك والشافعي - رحمهما الله - خلافاً لبعض أصحابنا وبعض الشافعية. وذكر بعض العموم لا يخصصه خلافاً لأبي ثور. وكونه غاطباً لا يخصص العام إن كان خبراً، وإن كان أمراً جعل جزاءً. قال الامام يشبه أن يكون مخصصاً. وذكر العام في معرض المدح او الذم لا يخصص خلافاً لبعض الفقهاء. وعطف الخاص على العام يقتضى تخصيصه خلافاً للحنفية، كقوله - ﷺ -: لا يُقْتَلُ مؤمنٌ بكافر ولا ذو عهدٍ

(1) الآية 25 من سورة الأحقاف

(2) ما بين معقوفتين ساقط من ي.

(3) في ط: فيما ليس من المخصصات للعموم.

(4) ساقط أيضاً من ي.

في عهده⁽¹⁾ فإن الثاني خاص بالحري، فيكون الأول كذلك عندهم. ولا يخصص العام بتعقيبه باستثناء⁽²⁾ أو صفة أو حكم لا يأتي إلا في البعض [لا يخصصه]⁽³⁾ عند القاضي عبد الجبار، وقيل يخصصه، وقيل بالوقف واختاره الامام فخر الدين. فالاستثناء كقوله تعالى ﴿لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِن طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ﴾ إلى قوله تعالى ﴿إِلَّا أَنْ يَعْفُونَ﴾⁽⁴⁾ فانه خاص بالرشيدات. والصفة كقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ﴾ إلى قوله تعالى: ﴿لَعَلَّ اللَّهَ يُحْدِثَ بَعْدَ ذَلِكَ أَمْرًا﴾⁽⁵⁾ أي الرغبة في الرجعة. والحكم كقوله تعالى: ﴿وَالْمُطَلَّقاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ﴾ إلى قوله: ﴿وَيُعَوِّلُهُنَّ أَحَقُّ بِرَدِّهِنَّ﴾ فإنه خاص بالرجعيات فتبقى العمومات على عمومها، وتختص هذه الأمور بمن تصلح له. [ولنا في سياقها صور النزاع أن الأصل بقاء العموم على عمومها، فمهما أمكن ذلك لا يُعدل عنه تغليياً للأصل]⁽⁶⁾

الفصل الخامس: فيما يجوز التخصيص اليه.

ويجوز عندنا للواحد، هذا إطلاق القاضي عبد الوهاب [من الأصحاب] ، وأما الإمام فحكى إجماع أهل السنة على ذلك في من وما ونحوهما. قال: وقال القفال يجب أيضاً أقل الجمع في الجموع المعرفة، وقيل يجوز إلى الواحد فيها. وقال أبو الحسين لا بد من الكثرة في الكل إلا إذا استعمل للواحد المعظم نفسه.

الفصل السادس: في حكمه بعد التخصيص.

ولنا وللشافعية وللحنفية في كونه بعد التخصيص حقيقة أو مجازاً قولان. واختار الإمام فخر الدين وأبو الحسين التفصيل بين تخصيصه بقرينة مستقلة عقلية أو سمعية فيكون مجازاً، أو تخصيصه بالمتصل كالشرط والاستثناء والصفة فيكون حقيقة. وهو حجة عند الجميع إلا عيسى ابن أبان وأبا ثور. وخصص الكرخي

(1) في صحيح البخاري ومسلم، وسنن أبي داود والترمذي والنسائي.

(2) في دوط: وتعقب العام باستثناء.

(3) ساقط من ي.

(4) الأيتان 236-237 من سورة البقرة.

(5) الآية الأولى من سورة الطلاق.

(6) زيادة في ت.

التمسك به إذا خصص بالمتصل . وقال الإمام : إن خصص تخصيصاً إجمالياً نحوقوله هذا العامّ مخصوص فليس بحجة ، وما أظنه يخالف في هذا التفصيل ، [لنا: انه وُضع للاستغراق ولم يُستعمل فيه فيكون مجازاً ومقتضياً ثبوت الحكم لكل أفرادهِ ، وليس البعض شرطاً في البعض ، وإلاً لزم الدور ، فيبقى حجة في الباقي بعد التخصيص]⁽¹⁾ والقياس على الصورة المخصوصة إذا عُلِمَت جائزٌ عند القاضي إسماعيل منا وعند جماعة من الفقهاء .

الفصل السابع في الفرق بينه وبين النسخ والاستثناء . إن التخصيص لا يكون الا فيما تناوله اللفظ بخلاف النسخ ، ولا يكون إلا قبل العمل بخلاف النسخ فإنه يجوز قبل العمل وبعده ، ويجوز نسخ شريعة بأخرى ولا يجوز تخصيصها بها . والاستثناء مع المستثنى منه كاللفظة الواحدة الدالة على شيء واحد ، ولا يثبت بالقرينة الحالية ولا يجوز تأخيرهِ بخلاف التخصيص . قال الإمام [فخر الدين]⁽²⁾ والتخصيص كالجنس للثلاثة لاشتراكها في الإخراج ، فالتخصيص والاستثناء إخراج الاشخاص ، والنسخ إخراج الأزمان .

(1) ما بين معقوفتين ساقط من ي .

(2) ساقط من د وط .

البَابُ السَّابِعُ في أَقْلِ الجَمْعِ

قال القاضي أبو بكر مذهب مالك - رحمه الله - أنَّ أَقْلَ الجَمْعِ اثنان، ووافقه القاضي على ذلك، والأستاذ أبو إسحاق وعبد الملك ابن الماجشون من أصحابه. وعند الشافعي وأبي حنيفة - رحمهما الله - ثلاثة، وحكاه القاضي عبد الوهاب عن مالك - رحمهما الله -. وعندي أن محل الخلاف مشكل، فإنه إن كان الخلاف في صيغة الجمع التي هي الجيم والميم والعين لم يحسن⁽¹⁾ إثبات الحكم لغيرها من الصيغ، وقد اتفقوا على ذلك. وإن كان في غيرها من صيغ الجمع فهي على قسمين، جمع قلة وهو جمع السلامة مذكراً أو مؤنثاً، ومن جمع التكسير القلة ما في قول الشاعر:

بِأَفْعَلٍ وبِأَفْعَالٍ وَأَفْعِلَةٍ وَفِعْلَةٍ يُعرف الأدنى مِنَ العددِ

وجمع كثرة وهي ما عدا ذلك، فجمع القلة للعشرة فما دون ذلك، وجمع الكثرة للأحد عشر فأكثر، هذا هو نقل العلماء. ثم قد يستعار كل واحد منها للآخر مجازاً. والخلاف في هذه المسألة إنما هو في الحقيقة اللغوية، فإن كان الخلاف في جمع الكثرة فأقل مراتبها أحد عشر فلا معنى للقول بالاثني ولا بالثلاثة، وإن كان في جمع القلة فهو يستقيم، لكنهم لما أثبتوا الأحكام والاستدلال في جمع الكثرة علمنا أنهم غير مقتصرين عليها وأن محل الخلاف ما هو أعم منها لا هي.

(1) في د وط: لم يمكن.

البَابُ الثَّامِنُ في الاستثناء

وفيه ثلاثة فصول:

الفصل الاول في حده. وهو عبارة عن إخراج بعض ما دلّ اللفظ عليه ذاتاً كان أو عدداً أو ما لم يدل عليه، وهو إما محل المدلول أو أمر عام، بلفظ إلا أو ما يقوم مقامها، فالذات نحو رأيت زيدا إلا يده، والعدد إما مُتَنَاهٍ نحو قوله عندي عشرة إلا اثنين أو غير مُتَنَاهٍ نحو اقتلوا المشركين إلا أهل الذمة. ومحل المدلول نحو أعتق رقبةً إلا الكفار، وصل إلا عند الزوال. إذا قلنا بأن الأمر ليس للتكرار فإن الرقبة أمر مشترك عام تقبل أن تعين في محال كثيرة من الأشخاص، فإن كل شخص هو محل لأعمه. وكذلك الفعل حقيقة كلية تقبل أن تقع في أي زمان كان، فالأزمنة محال الأفعال، والأشخاص محال الحقائق. والأمر العام نحو قوله سبحانه ﴿لَتَأْتُنَّنِي بِهِ إِلَّا أَنْ يُحَاطَ بِكُمْ﴾⁽¹⁾ أي لتأتني به في كل حالة من الحالات إلا في حالة الاحاطة بكم. فالحالة أمر عام لم يدل عليها اللفظ، وكذلك محال المدلول ليست مدلولة اللفظ، فإن فرغت على أن الاستثناء المنقطع مجاز فقد كمل الحد، فإننا إنما نحد الحقيقة. وإن قلت هو حقيقة ردّت بعد قولك أو أمر عام أو ما يعرض في نفس المتكلم، وتكون أو للتنويح، كأنك قلت أي شيء وقع على وجه من هذه الوجوه فهو استثناء.

الفصل الثاني في أقسامه. وهو ينقسم إلى الإثبات والنفي، والمتصل

(1) الآية 66 من سورة يوسف.

والمنقطع [وضبطهما مشكل فينبغي أن تتأمله، فإن كثيراً من الفضلاء يعتقدون أن المنقطع⁽¹⁾] عبارة عن الاستثناء من غير الجنس، وليس كذلك. فإن قوله تعالى: ﴿لَا يَذُوقُونَ فِيهَا الْمَوْتَ إِلَّا الْمَوْتَةَ الْأُولَى﴾⁽²⁾ منقطع على الأصح، مع أن المحكوم عليه بعد إلا هو بعض المحكوم عليه أولاً ومن جنسه. وكذلك قوله تعالى: ﴿وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تِجَارَةً﴾⁽³⁾ منقطع، مع أن المحكوم عليه بعد إلا هو عين الأموال التي حكم عليها قبل إلا، بل ينبغي أن تعلم أن المتصل عبارة عن أن تحكم على جنس ما حكمت عليه أولاً بنقيض ما حكمت عليه به أولاً. فمضى انحرم قيد من هذين القيدين كان منقطعاً، فيكون المنقطع هو أن تحكم على غير جنس ما حكمت عليه أولاً، أو بغير نقيض ما حكمت به أولاً. وعلى هذا يكون الاستثناء في الآيتين منقطعاً للحكم فيها بغير النقيض، فإن نقيض لا يذوقون فيها الموت، يذوقون فيها الموت ولم يحكم به، بل بالذوق في الدنيا⁽⁴⁾ ونقيض لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل كُلُّوْهَا بِالْبَاطِلِ⁽⁵⁾ ولم يحكم به. وعلى هذا الضابط تُخرج جميع أقوال العلماء في الكتاب والسنة ولسان العرب.

الفصل الثالث في أحكامه. اختار الإمام فخر الدين أن المنقطع مجاز وفيه خلاف، ووافقه القاضي عبد الوهاب⁽⁶⁾، وذكر أن قول القائل له عندي مائة دينار إلا ثوباً من هذا الباب وأنه جائز على المجاز وأنه يرجع إلى المعنى بطريق القيمة خلافاً لمن قال إنه مقدّر ولكن، ولمن قال إنه كالمتمصل. ويجب اتّصال الاستثناء بالمستثنى منه عادة خلافاً لابن عباس - رضي الله عنه -. قال الإمام فخر الدين إن صح النقل عنه يُحمل على ما إذا نوى عند التلفظ ثم أظهره بعد ذلك. واختار

(1) ما بين معقوفتين ساقط من ي.

(2) الآية 56 من سورة الدخان.

(3) الآية 29 من سورة النساء.

(4) في د وط: (ولم يحكم به قبل الذوق في الدنيا). وهو تصحيف.

(5) في ي: (كلوها بالحق) وهو تصحيف.

(6) في د وط: اختار الإمام أن المنقطع مجاز ووافقه القاضي عبد الوهاب وقيل خلاف.

القاضي عبد الوهاب جواز استثناء الأكثر ووافقه الإمام فخر الدين⁽¹⁾. واختار القاضي أبو بكر انه يجب أن يكون أقل، وقيل قد يجوز المساوي دون الأكثر [لقوله تعالى: ﴿إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ إِلَّا مَنْ اتَّبَعَكَ﴾⁽²⁾ ومعلوم أنه أكثر]⁽³⁾ والاستثناء من الإثبات نفي اتفاقاً، ومن النفي إثبات خلافاً لأبي حنيفة - رحمه الله - ومن أصحابه المتأخرين من يحكي التسوية بينهما في عدم إثبات نقيض المحكوم به بعد إلا. [لنا: انه المتبادر عرفاً فيكون لغة لأن الأصل عدم النقل والتغيير]⁽⁴⁾.

واعلم أن الكل اتفقوا على إثبات نقيض ما قبل الاستثناء لما بعده، ولكنهم اختلفوا، فنحن ثبت نقيض المحكوم به، والحنفية يثبتون نقيض الحكم فيصير ما بعد الاستثناء غير محكوم عليه بنفي ولا إثبات. وإذا تعقب الاستثناء الجمل يرجع إلى جملتها عند مالك والشافعي - رحمهما الله - وعند أصحابها، [وإلى الأخيرة عند أبي حنيفة]⁽⁵⁾ ومشارك بين الأمرين عند الشريف المرتضى. ومنهم من فصل فقال إن تنوع الجملتان بأن تكون إحداها خبراً والأخرى أمراً عاد إلى الأخيرة فقط، وإن لم تنوع الجملتان ولا كان حكم إحداها في الأخرى ولا أضمر اسم إحداها في الأخرى فكذاك أيضاً، وإلا عاد إلى الكل، واختاره الإمام [فخر الدين] وتوقف القاضي أبو بكر منا في الجميع. وإذا عطف استثناء على استثناء فإن كان الثاني بحرف عطف أو هو أكثر من الاستثناء الأول أو مساوياً له عاد إلى أصل الكلام [لاستحالة العطف في الاستثناء وإخراج الأكثر أو المساوي]⁽⁶⁾ وإلا عاد إلى الاستثناء الأول ترجيحاً للقرب ونفياً للغو الكلام.

(1) عبارة المصدرين السابقين: واختار القاضي عبد الوهاب والإمام جواز الاستثناء الأكثر.

(2) الآية 42 من سورة الحجر.

(3) ساقط من ي.

(4) ساقط أيضاً من ي.

(5) ساقط من ي.

(6) ساقط أيضاً من ي.

فائدتان

الأولى، قد يكون الاستثناء عبارة عما لولاه لَعَلِمَ دخوله، أو ما لولاه لَظُنَّ دخوله، أو ما لولاه لجاز دخوله، أو ما لولاه لَقُطِعَ بعدم دخوله. فهذه أربعة أقسام: فالأول الاستثناء من النصوص نحوه عندي عشرة إلّا اثنين، والثاني الاستثناء من الظواهر، نحو اقتلوا المشركين إلّا زيدا، والثالث الاستثناء من المحالّ والأزمان والأحوال نحو أكرم رجلاً إلّا زيدا أو عمرواً، وصلّ إلّا عند الزول، ﴿لَتَأْتُنَّنِي بِهِ إِلَّا أَنْ يُحَاطَ بِكُمْ﴾ والرابع الاستثناء المنقطع، نحو رأيت القوم إلّا جِماراً.

الثانية أن إطلاق العلماء أنّ الاستثناء من النفي إثبات يجب أن يكون مخصصاً، فإن الاستثناء يردّ على الإثبات والشروط والموانع والاحكام والأمر العامة التي لم ينطق بها. فالأول نحوه لا عقوبة إلّا بجناية، والثاني نحوه لا صلاة إلّا بطهارة، والثالث نحوه لا تسقط الصلاة عن امرأة الا بالحيفض، والرابع نحوه قام القوم إلّا زيدا، والخامس نحوه قوله تعالى ﴿لَتَأْتُنَّنِي بِهِ إِلَّا أَنْ يُحَاطَ بِكُمْ﴾. ولما كانت الشروط لا يلزم من وجودها الوجود ولا العدم لم يلزم من الحكم بالنفي قبل الاستثناء لعدم الشرط الحكم بالوجود بعد الاستثناء لأجل وجوده، فيكون مطّرداً فيما عدا الشرط.

البَابُ التَّاسِعُ في الشرط

وفيه ثلاثة فصول:

الفصل الاول في أدواته وهي إن، وإذا، ولو، وما تضمن معنى إن. فإن تختص بالمشكوك فيه، وإذا تدخل على المعلوم والمشكوك، ولو تدخل على الماضي بخلافهما.

الفصل الثاني في حقيقته. وهو الذي يتوقف عليه تأثير المؤثر، ويلزم من عدمه العدم، ولا يلزم من وجوده وجود ولا عدم. ثم هو قد لا يوجد إلا متدرجاً كدوران الحول، وقد يوجد دفعة كالنية، وقد يقبل الامرين كالسترة، فيعتبر من الاول آخر جزء منه، ومن الثاني جملة، وكذلك الثالث لإمكان تحققه، فإن كان الشرط عدمه اعتبر أول أزمنة عدمه في الثلاثة.

الفصل الثالث في حكمه. إذا رُتّب مشروط على شرطين لا يحصل إلا عند حصولهما إن كانا على الجمع، وإن كانا على البديل حصل عند أحدهما وإلى المعلق تعيينه لأن الحاصل أن الشرط هو المشترك بينهما.

وإذا دخل الشرط على جمل رجع إليها عند إمام الحرمين والحنابلة، وإلى ما يليه عند بعض الأدباء، واختار الإمام فخر الدين التوقف.

واتفقوا على وجوب اتصال الشرط بالكلام، وعلى حسن التقيد به، وإن كان الخارج به أكثر من الباقي. ويجوز تقديمه في اللفظ، وتأخير، واختار الإمام تقديمه، خلافاً للقرءاء، جمعاً بين التقدم الطبعي والوضعي.

البَابُ العَاشِرُ في المطلق والمقيد

التقييد والإطلاق أمران اعتباريان، فقد يكون المقيد مطلقاً بالنسبة إلى قيد آخر: كالرقبة المملوكة هي مقيدة بالملك، وهي مطلقة بالنسبة إلى الإيمان، وقد يكون المطلق مقيداً كالرقبة مطلقة وهي مقيدة بالرق.

والحاصل: أن كل حقيقة إن اعتبرت من حيث هي فهي مطلقة، وإن اعتبرت مضافة إلى غيرها فهي مقيدة.

ووقعه في الشرع على أربعة أقسام:

متفق الحكم والسبب: كإطلاق الغنم في حديث، وتقييدها في حديث آخر بالسوم.

ومختلف الحكم والسبب: كتقييد الشهادة بالعدالة، وإطلاق الرقبة في الظهار.

ومتحد الحكم ومختلف السبب: كالتعق مقيد في القتل، مطلق في الظهار.

ومختلف الحكم متحد السبب: كتقييد الرضوء بالمرافق، وإطلاق التيمم، والسبب واحد وهو الحدث.

فالأول لا يحمل فيه المطلق على المقيد، على الخلاف في دلالة المفهوم، وهو حجة عند مالك رحمه الله.

والثاني لا يحمل فيه إجماعاً.

والثالث لا يحمل فيه المطلق على المقيد عند أكثر أصحابنا، وعند الحنفية خلافاً لأكثر الشافعية، [لأن الأصل في اختلاف الأسباب اختلاف الأحكام، فيقتضي أحدهما التقييد والآخر الإطلاق]⁽¹⁾.

والرابع فيه خلاف:

فإن قيد بقيدتين مختلفتين في موضعين، حمل على الأقيس منها عند الإمام فخر الدين ويبقى على إطلاقه عند الحنفية، ومتقدمي الشافعية.

(1) ساقط من ي.

الباب الحادى عشر في دليل الخطاب

وهو مفهوم المخالفة، وقد تقدمت حقيقته، وأنواعه العشرة.
وهو حجة عند مالك وجماعة من أصحابه، وأصحاب الشافعي.
وخالف في مفهوم الشرط القاضي أبو بكر من أصحابنا، وأكثر المعتزلة.
وليس معنى ذلك: أن المشروط لا يجب انتفاؤه عند انتفاء الشرط، فإنه متفق عليه، بل معناه أن هذا الانتفاء ليس مدلولاً للفظ.
وخالف في مفهوم الصفة أبو حنيفة وابن سريج، والقاضي وإمام الحرمين، وجمهور المعتزلة، ووافقنا الشافعي والأشعري. وحكى الإمام: أن مفهوم اللقب لم يقل به إلا الدقاق.
لنا: أن التخصيص لو لم يقتض سلب الحكم عن المسكوت عنه للزم الترجيح من غير مرجح، وهو محال.

فرعان:

الأول: أن المفهوم متى خرج نخرج الغالب فليس بحجة إجماعاً، نحو قوله تعالى ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشْيَةً إِمْلَاقٍ﴾⁽¹⁾ ولذلك يرد على الشافعية في قوله عليه السلام «في سائمة الغنم الزكاة» أنه خرج نخرج الغالب، فإن غالب أغنام الحجاز وغيرها السوم.

الثاني: أن التقييد بالصفة في جنس هل يقتضي نفي ذلك الحكم عن سائر الأجناس؟ فيقتضي الحديث مثلاً نفي وجوب الزكاة عن سائر الأنعام وغيرها، أو لا يقتضي نفيه إلا عن ذلك الجنس خاصة، وهو اختيار الإمام فخر الدين.

(1) الآية 31 من سورة الإسراء.

البَابُ الثَّانِي عَشَرَ

في المجمل والمبين وفيه ستة فصول

الفصل الأول: في معنى ألفاظه.

فالمبين هو: اللفظ الدال بالوضع على معنى، إما بالأصالة وإما بعد البيان.
والمجمل هو: الدائر بين احتمالين فصاعداً، إما بسبب الوضع وهو
المشترك، أو من جهة العقل كالتواطىء بالنسبة إلى جزئياته، فكل مشترك مجمل،
وليس كل مجمل مشتركاً.

وقد يكون اللفظ مبيناً من وجه مجملاً من وجه. كقوله تعالى ﴿وَأَتُوا حَقَّهُ
يَوْمَ حَصَادِهِ﴾⁽¹⁾ فإنه مبين في الحق، مجمل في مقداره.

والمؤول: هو: الاحتمال الخفي مع الظاهر، مأخوذ من المأل، إما لأنه
يؤول إلى الظهور بسبب الدليل العاضد، أو لأن العقل يؤول إلى فهمه بعد فهم
الظاهر، وهذا وصف له بما هو موصوف به في الوقت الحاضر، فيكون حقيقة، وفي
الأول باعتبار ما يصير إليه، وقد لا يقع، فيكون مجازاً مطلقاً.

الفصل الثاني: فيما ليس مجملاً:

إضافة التحريم والتحليل إلى الأعيان ليس مجملاً، فيحمل على ما يدل
العرف عليه في كل عين، خلافاً للكرخي، فيحمل في الميتة على الأكل، وفي
الأمهات على وجوه الاستمتاع.

وإذا دخل النفي على الفعل كان مجملاً، عند أبي عبد الله البصري، نحو

(1) الآية 141 من سورة الأنعام.

قوله عليه السلام: «لا صلاة إلا بطهور»⁽¹⁾ و«لا تكاح إلا بولي»⁽²⁾ [الدوران النفي بين الكمال، والصحة]⁽³⁾ وقل: إن كان المسمى شرعياً انتفى ولا إجمال.

وقولنا: هذه صلاة فاسدة، محمول على اللغوي.

وإن كان حقيقياً، نحو: «الخطأ والنسيان» وله حكم واحد، انتفى ولا إجمال⁽⁴⁾، وإلا تحقق الإجمال، وهو قول الأكثرين.

الفصل الثالث: في أقسامه:

المبين إما بنفسه، كالنصوص، والظواهر، وإما بالتعليل، كفحوى الخطاب، أو باللزوم، كالدلالة على الشروط والأسباب.

والبيان إما بالقول، أو بالفعل، كالكتابة، والإشارة، أو بالدليل العقلي، أو بالترك، [فيعلم أنه ليس واجباً]⁽⁵⁾ أو بالسكوت بعد السؤال، فيعلم عدم الحكم للشرع في تلك الحادثة.

الفصل الرابع: في حكمه.

ويجوز ورود المجمال في كتاب الله تعالى وسنة نبيه صلى الله عليه وسلم، خلافاً لقوم.

[لنا: أن آية الجمعة، وآية الزكاة، مجملتان، وهما في كتاب الله تعالى]⁽⁶⁾. ويجوز البيان بالفعل خلافاً لقوم.

(1) في صحيح البخاري ومسلم، وسنن أبي داود والترمذي والنسائي وابن ماجه والدارمي بلفظ «لا يقبل الله صلاة بغير طهور».

(2) حديث صحيح أخرجه أبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه في السنن، والحاكم في المستدرک کلهم عن أبي موسى.

(3) ساقط من ي.

(4) في ي: وله حكم واحد فلا إجمال.

(5) ساقط من ط.

(6) ساقط من ي.

وإذا تطابق القول والفعل فالبيان القول. والفعل مؤكّد له، وإن تنافيا،
نحو قوله عليه السلام: من قرن الحج إلى العمرة فليطف لهما طوافا واحدا، وطاف
- عليه الصلاة والسلام - لهما طوافين، فالقول مقدّم، لكونه يدل بنفسه.
ويجوز بيان المعلوم بالمظنون خلافا للكرخي.

الفصل الخامس: في وقته.

مَنْ جَوّز تكليف ما لا يطاق، جَوّز تأخير البيان عن وقت الحاجة.
وتأخيره عن وقت الخطاب إلى وقت الحاجة جائز عندنا، سواء كان للخطاب
ظاهر أريد خلافه، أو لم يكن خلافا لجمهور المعتزلة، إلا في النسخ.
ومنع أبو الحسين منه، فيما له ظاهر أريد خلافه، وأوجب تقديم البيان
الإجمالي دون التفصيلي، بأن يقول: هذا الظاهر ليس مرادا.
ويجوز له - عليه الصلاة والسلام - تأخير ما يوحى إليه إلى وقت الحاجة.
[لنا: قوله تعالى ﴿فَإِذَا قَرَأْتَهُ فَآتِ بِمَا قَرَأَ﴾ ثم إن علينا بيانه] وكلمة ثم
للتراخي فيجوز التأخير وهو المطلوب⁽¹⁾.

الفصل السادس: في الميّن له.

يجب البيان لمن أريد إفهامه فقط، [دون غيره]⁽²⁾ ثم المطلوب قد يكون علما
فقط، كالعلماء بالنسبة إلى الحيض⁽³⁾، أو عملا فقط: كالنساء بالنسبة إلى أحكام
الحيض وفقهه. أو العلم والعمل: كالعلماء بالنسبة إلى أحوالهم، أو لا علم ولا
عمل: كالعلماء بالنسبة إلى الكتب السالفة.
[ويجوز إسماع المخصوص بالعقل من غير التنبيه عليه وفاقاً، والمخصوص
بالسمع بدون بيان مخصصه عند النظام وأبي هاشم، واختاره الإمام، خلافاً للجبائي
وأبي الهذيل].⁽⁴⁾

(1) ساقط أيضاً من ي. والآيتان 18-19 من سورة القيامة.

(2) ساقط من ط.

(3) في ي: «بالنسبة إلى الخفض». وهو تصحيف.

(4) زيادة في ت.

البَابُ الثَّالِثُ عَشَرَ في فعله عليه السلام

وفيه ثلاثة فصول.

الفصل الأول: في دلالة فعله عليه السلام.

إن كان بياناً لمجمل، فحكمه حكم ذلك المجمل في الوجوب أو الندب أو الإباحة.

وإن لم يكن بياناً وفيه قرينة، فهو عند مالك رحمه الله وابن القصار والأبهري والباجي وبعض الشافعية للوجوب، وعند الشافعي للندب⁽¹⁾، وعند القاضي أبي بكر والإمام فخر الدين وأكثر المعتزلة على الوقف.

وما لا قرينة فيه، كالأكل والشرب واللباس، فهو عند الباجي للإباحة، وعند بعض أصحابنا للندب.

وأما إقراره على الفعل فيدل على جوازه.

الفصل الثاني: في أتباعه.

قال جماهير الفقهاء والمعتزلة: يجب أتباعه في فعله؛ إذا علم وجهه وجب اتباعه في ذلك الوجه، [لقوله تعالى ﴿وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا﴾⁽²⁾ والأمر ظاهر في الوجوب]⁽³⁾ وقال أبو علي بن خلاد به في العبادات فقط.

(1) في ي: وعند ابن... منا والشافعين وغيرهما للندب.

(2) الآية 7 من سورة الحشر.

(3) ساقط من ي.

وإذا وجب التأسي به، وجب معرفة وجه فعله من الوجوب والندب والإباحة، إما بالنص أو بالتخيير بينه وبين غيره مما علم فيه وجه ثبوته، فيسوى به. أو بما يدل على نفي قسمين فيتعين الثالث. أو بالاستصحاب في عدم الوجوب، أو بالقربة على نفي الإباحة فيتعين الندب، وبالقضاء على الوجوب، وبالإدامة مع الترك في بعض الأوقات على الندب، وبعلامة الوجوب عليه، كالأذان، وبكونه جزءاً لسبب الوجوب كالنذر.

تفريع: إذا وجب الاتباع، وعارض فعله قوله، فإن تقدم القول وتأخر الفعل نسخ الفعل القول، كان القول خاصاً به أو بأتمه أو عمهما، وإن تأخر القول وهو عام له ولأتمه عليه السلام، أسقط حكم الفعل عن الكل.

وإن اختص بأحدهما، خصصه عن عموم حكم الفعل.⁽¹⁾

[وإن تعقب الفعل القول من غير تراخ، وعم القول له الأتمه عليه السلام، خصصه عن عموم القول].⁽²⁾

وإن اختص بالأمة، ترجح القول [على الفعل]. وإن اختص به جاز أن يكون نسخ الشيء قبل وقته، والا فلا. وإن لم يتقدم واحد منهما صحح القول⁽³⁾، لاستغنائه بدلالته عن غيره، من غير عكس.

فإن عارض الفعل الفعل، بأن يقر شخصاً على فعل فعل عليه السلام ضده، فيعلم خروجه عنه، أو يفعل عليه السلام ضده في وقت يعلم لزوم مثله له فيه، فيكون نسخاً للأول.⁽⁴⁾

(1) في ل: «حكم القول». وهو تصحيف.

(2) ساقط من ل.

(3) زيادة في ي.

(4) عبارة ي: فيعلم نسخه عنه.

الفصل الثالث: في تأسيه عليه السلام.

مذهب مالك رحمه الله وأصحابه: أنه لم يكن متعبداً بشرع من قبله قبل نبوته، وقيل: كان متعبداً.

[لنا: أنه لو كان كذلك لافتخرت به أهل تلك الملة، وليس فليس⁽¹⁾].

وأما بعد نبوته: فمذهب مالك وجهور أصحابه وأصحاب الشافعي وأبي حنيفة أنه كان متعبداً بشرع من قبله وكذلك أمته⁽²⁾ إلا ما خصه الدليل.

ومنع منه القاضي أبو بكر وجماعة من أصحابنا.

[لنا قوله تعالى: ﴿أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده﴾⁽³⁾ وهو عام، لأنه اسم جنس أضيف⁽⁴⁾]

(1) ساقط من ي.

(2) عبارة ي ول: أنه - متعبد وأمته بشرع من قبلهم.

(3) الآية 90 من سورة الأنعام.

(4) ساقط من ي.

البَابُ الرَّابِعُ عَشَرَ في النسخ وفي خمسة فصول

الفصل الأول: في حقيقته:

قال القاضي منا والغزالي من الشافعية: هو خطاب دل على ارتفاع حكم ثابت بخطاب متقدم، على وجه لولاه لكان ثابتاً، مع تراخيه عنه.

وقال الإمام فخر الدين: النسخ طريق شرعي يدل على أن مثل الحكم الثابت بطريق، لا يوجد بعده متراخياً عنه، بحيث لولاه لكان ثابتاً، [ورأى أن الطريق أعم من الخطاب ليشمل]^(١) سائل المدارك، [لأن الله تعالى نسخ وقوف الواحد للعشرة في الجهاد بثبوتها للأثنين وهما في القرآن]^(٢). [وقوله: «مثل الحكم» لأن الثابت قبل النسخ غير المعدوم بعده. وقوله: «متراخياً» لثلاثيها في الخطاب]^(٣) وقوله: «لأن ثابتاً» احترازاً من المغيّات، نحو: الخطاب بالإفطار بعد غروب الشمس، فإنه ليس ناسخاً لوجوب الصوم.

وقال القاضي منا والغزالي: الحكم المتأخر يزيل المتقدم.

وقال الإمام والأستاذ وجماعة: هو بيان انتهاء مدة الحكم، وهو الحق، [لأنه لو كان دائماً في نفس الأمر لعلمه الله تعالى دائماً، فكان يستحيل نسخه لاستحالة انقلاب العلم، وكذلك الكلام القديم الذي هو خبر عنه]^(٤).

(١) ساقط من ط.

(٢) زيادة في ل، وهو مكرر في الصفحة التالية.

(٣) زيادة في دو ط.

(٤) ساقط من ي ول.

الفصل الثاني: في حكمه.

وهو واقع. وأنكره بعض اليهود، عقلاً، وبعضهم سمعاً، وبعض المسلمين مؤولاً لما وقع من ذلك بالتخصيص⁽¹⁾

[لنا: ما اتفقت عليه الأمم من أن الله تعالى شرع لأدم تزويج الأخ بأخته غير نوءمته، وقد نسخ ذلك]⁽²⁾.

ويجوز عندنا وعند الكافة نسخ القرآن. خلافاً لأبي مسلمة الأصفهاني، لأن الله تعالى نسخ وقوف الواحد للعشرة في الجهاد بثبوتة للثنين، وهما في القرآن⁽³⁾. ويجوز نسخ الشيء قبل وقوعه عندنا. خلافاً لأكثر الشافعية والحنفية، كنسخ ذبح إسحاق قبل وقوعه.

ويجوز نسخ الحكم لا إلى بدل. خلافاً لقوم، [كنسخ الصدقة في قوله تعالى ﴿فَقَدْ مَوَّاهُ بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَاكُمْ صَدَقَةٌ﴾ لغير بدل]⁽⁴⁾.

ونسخ الحكم إلى الأثقل. خلافاً لبعض أهل الظاهر [كنسخ عاشوراء برمضان]⁽⁵⁾.

ونسخ التلاوة دون الحكم⁽⁶⁾ [وبالعكس]، كنسخ «الشيخ والشيخة إذا زنيا فارجموهما ألْبَتَةَ نِكَالاً مِنْ اللَّهِ» مع بقاء الرجم.

والحكم دون تلاوة، كما تقدم في الجهاد.

وهما معاً. لاستلزام إمكان المفردات إمكان المركب.

(1) ساقط من ي.

(2) ساقط من ي أيضاً.

(3) سقط هذا التعليل في المخطوطات، وقد تقدم قبل قليل.

(4) ساقط من ي ول. والآية 12 من سورة المجادلة.

(5) ساقط من ي.

(6) ساقط من ط.

ونسخ الخبر إذا كان متضمناً لحكم عندنا. خلافاً لمن جوز مطلقاً، أو منع مطلقاً، وهو أبو علي وأبو هاشم وأكثر المتقدمين.

لنا: أن نسخ الخبر يوجب عدم المطابقة وهو محال، فإذا تضمن الحكم جاز نسخه لأنه مستعار له، ونسخ الحكم جائز، كما لو عبر عنه بالأمر.

ويجوز نسخ ما قال فيه: افعلوا أبداً، خلافاً لقوم، لأن صيغة أبداً بمنزلة العموم في الأزمان، والعموم قابل للتخصيص والنسخ.

الفصل الثالث: في الناسخ والمنسوخ.

يجوز عندنا نسخ الكتاب بالكتاب، وعند الأكثرين: والسنة المتواترة يمثلها. والأحاد يمثلها، وبالكتاب وبالسنة المتواترة إجماعاً.

وأما جواز نسخ الكتاب بالأحاد فجائز عقلاً غير واقع سمعاً، خلافاً لبعض أهل الظاهر، والباقي منّا. مستنداً بتحويل القبلة عن بيت المقدس إلى الكعبة.

[لنا: أن الكتاب متواتر قطعي، فلا يرفع بالأحاد المظنونة، لتقدم العلم على الظن.]⁽¹⁾

ويجوز نسخ السنة بالكتاب عندنا. خلافاً للشافعي وبعض أصحابه.

[لنا: نسخ القبلة بقوله تعالى ﴿وحيثما كنتم فولوا وجوهكم شطره﴾ ولم يكن التوجه إلى بيت المقدس ثابتاً بالكتاب عملاً بالاستقراء.]⁽²⁾

ويجوز نسخ الكتاب بالسنة المتواترة؛ [لمساواتها له في الطريق العلمي]⁽³⁾ عند أكثر الأصحاب.

(1) ساقط من ي.

(2) ساقط أيضاً من ي. والآية 144 من سورة البقرة.

(3) ساقط كذلك من ي.

وواقع: كنسخ الوصية للوارث، بقوله عليه السلام «لا وصية لوارث» ونسخ الحبس في البيوت بالرجم، وقال الشافعي رضي الله عنه: لم يقع، لأن آية الحبس في البيوت نسخت بالجلد⁽¹⁾.

والإجماع لا يُنسخ ولا يُنسخ به.

ويجوز نسخ الفحوى الذي هو مفهوم الموافقة تبعاً للأصل، ومنع أبو الحسين من نسخه مع بقاء الأصل [دفعاً للتناقض بين تحريم التأفيف مثلاً وحلّ الضرب]⁽²⁾.

ويجوز النسخ به وفاقاً، لفظية كانت دلالة أو عقلية، على الخلاف، والعقل يكون ناسخاً في حق من سقطت رجلاه، فإن الوجوب ساقط عنه: قاله الإمام فخر الدين.

الفصل الرابع: فيما يتوهم أنه ناسخ.

زيادة صلاة على الصلوات أو عبادة على العبادات ليست نسخاً وفاقاً، وإنما جعل أهل العراق الوتر ناسخاً لما فيه من رفع قوله تعالى: ﴿حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى﴾⁽³⁾ فإن المحافظة على الوسطى تذهب، لصيرورتها غير وسطى.

والزيادة على العبادة الواحدة ليست نسخاً عند مالك رحمه الله، وعند أكثر أصحابه والشافعي، خلافاً للحنفية. وقيل: إن نفت الزيادة ما دل عليه المفهوم الذي هو دليل الخطاب، أو الشرط كانت نسخاً، وإلا فلا. وقيل: إن لم يُجْزِ الأصل بعدها فهي نسخ، وإلا فلا.

فعل مذهبنا زيادة التغريب على الجلد ليست نسخاً، وكذلك تقييد الرقبة

(1) هذه العبارة هي أوفى ما في المخطوطات التي بين أيدينا.

(2) ساقط من ي.

(3) الآية 238 من سورة البقرة.

بالإيمان وإباحة قطع السارق في الثانية، والتخيير بين الواجب وغيره. لأن المنع من إقامة الغير مقامه عقلي لا شرعي، وكذلك لو وجب الصوم إلى الشفق.

ونقصان العبادة نسخ لما سقط دون الباقي، إن لم يتوقف. وإن توقف قال القاضي عبد الجبار: هو نسخ في الجزء دون الشرط، واختار فخر الدين والكرخي عدم النسخ.

الفصل الخامس: فيما يعرف به النسخ.

يعرف: بالنص على الرفع، أو على ثبوت النقيض أو الضد، ويعلم التاريخ بالنص على التأخير، أو السنة، أو الغزوة، أو الهجرة، ويعلم نسبة ذلك إلى زمان الحكم، أو برواية من مات قبل رواية الحكم الآخر.

قال القاضي عبد الجبار: قول الصحابي في الخبرين المتواترين: «هذا قبل ذاك» مقبول، وإن لم يقبل قوله في نسخ المعلوم، كثبوت الإحصان بشهادة اثنين، بخلاف الرجم، وشهادة النساء في الولادة دون النسب. وقال الإمام فخر الدين: قول الصحابي: «هذا منسوخ» لا يقبل، لجواز أن يكون اجتهاداً منه، وقال الكرخي: إن قال: «ذا نسخ ذاك» لم يقبل، وإن قال: «هذا منسوخ» قبل، لأنه لم يخلل للاجتهاد مجالاً، فيكون قاطعاً به، وضعفه الإمام.

البَابُ الْخَامِسُ عَشَرَ في الإجماع وفيه خمسة فصول

الفصل الأول: في حقيقته.

وهو: اتفاق أهل الحل والعقد من هذه الأمة على أمر من الأمور. ونعني بالاتفاق، الاشتراك: إما في القول، أو في الفعل، أو الاعتقاد. وبأهل الحل والعقد: المجتهدين في الأحكام الشرعية. وبأمر من الأمور: الشرعيات والعقليات والعرفيات.

الفصل الثاني: في حكمه.

وهو عند الكافة حجة. خلافاً للنظام والشيعة والخوارج، [لقوله تعالى: ﴿وَمَنْ يُشَاقِقِ الرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَىٰ وَيَتَّبِعْ غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ نُوَلِّهِ مَا تَوَلَّى﴾ الآية⁽¹⁾]. وثبوت الوعيد على المخالفة يدل على وجوب المتابعة. وقوله عليه السلام «لا تجتمع أمتي على خطأ⁽²⁾» يدل على ذلك.

وعلى منع القول الثالث، وعدم الفصل فيما جمعه، فإن جميع ما خالفهم يكون خطأ لتعيين الحق في جهتهم⁽³⁾.

وإذا اختلف [أهل]⁽⁴⁾ العصر الأول على قولين. فلا يجوز لمن بعدهم إحداث

(1) الآية 115 من سورة النساء.

(2) أخرجه ابن ماجه في كتاب الفتن من السنن بلفظ: «إن أمتي لا تجتمع على ضلالة»

(3) ما بين معقوفين ساقط من ي فقط.

(4) زيادة في ط.

قول ثالث عند الأكثرين، وجوزة أهل الظاهر، وفصل الإمام فخر الدين فقال: إن لزم منه خلاف ما أجمعوا عليه امتنع، وإلا فلا. كما قيل: للجدّ كل المال، وقيل يقاسم الأخ، فالقول بجعل المال كله للأخ مناقض للأول.

وإذا أجمعت الأمة على عدم الفصل بين مسألتين، لا يجوز لمن بعدهم الفصل بينهما.

ويجوز حصول الاتفاق بعد الاختلاف في العصر الواحد خلافاً للصيرفي.

وفي العصر الثاني لنا وللشافعية والحنفية فيه قولان [مبنيان على أن إجماعهم على الخلاف يقتضي أنه الحق، فيمتنع الاتفاق. أو هو مشروط بعدم الاتفاق وهو الصحيح].⁽¹⁾

وانقراض العصر ليس شرطاً. خلافاً لقوم من الفقهاء والمتكلمين [لتجدد الولادة في كل يوم فيتعذر الإجماع].⁽²⁾

وإذا حكم بعض الأمة وسكت الباقيون. فعند الشافعي والإمام فخر الدين أنه ليس بحجة ولا إجماع، وعند الجبائي إجماع وحجة بعد انقراض العصر، وعند أبي هاشم ليس بإجماع، وهو حجة. وعند أبي علي بن أبي هُبيرة⁽³⁾ إن كان القائل حاكماً لم يكن إجماعاً ولا حجة، وإن كان غيره فهو إجماع وحجة.

فإن قال بعض الصحابة قولاً ولم يعرف له مخالف، قال الإمام فخر الدين: إن كان مما تعمّ به البلوى ولم ينتشر ذلك القول فيهم، فيحتمل أن يكون فيهم مخالف لم يظهر، فيجري مجرى قول البعض وسكوت البعض. وإن كان مما لا تعم به البلوى، فليس بإجماع ولا حجة. وإذا جوزنا الإجماع السكوتي فكثير ممن لم يعتبر انقراض العصر في القولي اعتبره في السكوتي.

والإجماع المروي بالآحاد حجة، خلافاً لأكثر الناس، [لأن هذه الإجماعات،

(1) ساقط أيضاً من ي.

(2) ساقط كذلك من ي.

(3) كذا في ي ود. وفي د وط: بن أبي هريرة.

وإن لم تفد القطع فهي تفيد الظن، والظن معتبر في الأحكام كالقياس وخبر الواحد. غير أننا لا نكفر بخالفها⁽¹⁾. قاله الإمام. قال: وإذا استدل أهل العصر الأول بدليل وذكروا تأويلاً، واستدل العصر الثاني بدليل آخر وذكروا تأويلاً آخر، فلا يجوز إبطال التأويل القديم، وأما الجديد فإن لزم منه إبطال القديم بطل، وإلا فلا.

وإجماع أهل المدينة عند مالك رحمه الله، فيما طريقه التوقيف حجة، خلافاً للجميع.

ومن الناس من اعتبر إجماع أهل الكوفة.

وإجماع العترة عند الإمامية.

وإجماع الخلفاء الأربعة حجة عند أبي حازم، ولم يعتد بخلاف زيد في توريث ذوي الأرحام.

قال الإمام فخر الدين: وإجماع الصحابة مع مخالفة من أدركهم من التابعين ليس بحجة. خلافاً لقوم.

قال: ومخالفة من خالفنا في الأصول إن كفرناهم لم نعتبرهم، ولا يثبت تكفيرهم بإجماعنا، لأنه فرع تكفيرهم، وإن لم نكفرهم اعتبرناهم.

ويعتبر عند أصحاب مالك رحمه الله مخالفة الواحد في إبطال الإجماع، خلافاً لقوم.

وهو مقدم على الكتاب والسنة والقياس.

واختلف في تكفير مخالفه [بناء على أنه قطعيّ وهو الصحيح، ولذلك، قدم على الكتاب والسنة، وقيل ظني⁽²⁾].

الفصل الثالث: في مستنده:

ويجوز عند مالك رحمه الله انعقاده عن القياس، والدلالة والأمانة، وجوزة قوم بغير ذلك، بمجرد الشبهة والبحث.

(1) ما بين معقوفتين ساقط من ي.

(2) ساقط من ي.

ومنهم من قال: لا ينعقد عن الأمانة بل لا بد من الدلالة.

ومنهم من فصل بين الأمانة الجلية وغيرها.

الفصل الرابع: في المجمعين:

فلا يعتبر فيه جملة الأمة إلى يوم القيامة، لانتقاء فائدة الإجماع.

ولا العوام عند مالك رحمه الله وعند غيره، خلافاً للقاضي، [لأن الاعتبار فرع الأهلية، ولا أهلية فلا اعتبار.]⁽¹⁾

والمعتبر في كل فن أهل الاجتهاد في ذلك الفن، وإن لم يكونوا من أهل الاجتهاد في غيره، فيعتبر في الكلام المتكلمون، وفي الفقه الفقهاء، قاله الإمام فخر الدين، وقال: لا عبرة بالفقيه الحافظ للأحكام والمذاهب إذا لم يكن مجتهداً. والأصولي المتمكن من الاجتهاد غير الحافظ للأحكام خلافاً⁽²⁾ معتبر على الأصح.

ولا يشترط بلوغ المجمعين إلى حد التواتر، بل لو لم يبق والعياذ بالله إلا واحد كان قوله حجة.

وإجماع غير الصحابة حجة، خلافاً لأهل الظاهر.

الفصل الخامس: في المجمع عليه:

كل ما يتوقف العلم بكون الإجماع حجة عليه لا يثبت بالإجماع، كوجود الصانع، وقدرته، وعلمه، والنبوة. وما لا يتوقف عليه: كحدوث العالم، والوحدانية، فيثبت.

واختلفوا في كونه حجة في الحروب والآراء.

ويجوز اشتراكهم في عدم العلم بما لم يكلفوا به.

(1) ساقط من ي.

(2) في ط: «وخلافه».

البَابُ السَّادِسُ عَشَرَ

في الخبر وفيه عشرة فصول

الفصل الأول: في حقيقته:

وهو: المحتمل للصدق والكذب لذاته، احترازاً من خبر المعصوم، والخبر عن خلاف الضرورة. وقال الجاحظ: ويجوز عُروُهُ عن الصدق والكذب، والخلاف لفظي.

واختلفوا في اشتراط الإرادة في حقيقة كونه خبراً، وعند أبي علي وأبي هاشم، الخبرية معللة بتلك الإرادة، وأنكره الإمام [لخفائها، فكان يلزم أن لا يعلم خبر البتة. ولاستحالة قيام الخبرية بمجموع الحروف لعدمه، ولا ببعضه، وإلا لكان خبراً، وليس فليس.]⁽¹⁾

الفصل الثاني: في التواتر:

وهو مأخوذ من مجيء الواحد بعد الواحد، بفترة بينها، وفي الاصطلاح خبر أقوام عن أمر محسوس، يستحيل تواطؤهم على الكذب عادة. وأكثر العقلاء على أنه مفيد للعلم في الماضيات والحاضرات. والسُّمْنِيَّة: أنكروا العلم واعترفوا بالظن. ومنهم من اعترف به في الحاضرات فقط.

(1) ما بين معقوفتين ساقط من ي.

والعلم الحاصل منه ضروري عند الجمهور، خلافاً لأبي الحسين البصري وإمام الحرمين والغزالي [والمرتضي]⁽¹⁾.

والأربعة لا تفيد العلم، قاله القاضي أبو بكر. وتوقف في الخمسة.

قال الإمام فخر الدين: والحق أن عددهم غير محصور خلافاً لمن حصرهم في اثني عشر، عدة نقيب موسى عليه السلام، أو عشرين عند أبي الهذيل، لقوله تعالى: ﴿إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عَشْرُونَ صَابِرُونَ يَغْلِبُوا مِائَتِينَ﴾⁽²⁾. أو أربعين لقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾⁽³⁾. وكانوا حينئذ أربعين، أو سبعين عدد المختارين من قوم موسى عليه السلام. أو ثلاثمائة عدد أهل بدر، أو عشرة عدد بيعة الرضوان.

وهو ينقسم الى اللفظي وهو: أن تقع الشركة بين ذلك العدد في اللفظ المروي.

والمعنوي وهو: وقوع الاشتراك في معنى عام: كشجاعة عليّ وسخاء حاتم. وشرطه على الإطلاق: إن كان المخبر لنا غير المباشر، استواء الطرفين والواسطة. وإن كان المباشر، فيكون المخبر عنه محسوساً، فإن الإخبار عن العقلات لا يُحصّل العلم.

الفصل الثالث: في الطرق المحصلة للعلم غير التواتر.

وهي سبعة: كون المخبر عنه معلوماً بالضرورة، أو الاستدلال، أو خبر الله تعالى، أو خبر الرسول عليه السلام، أو خبر مجموع الأمة، أو الجمع العظيم عن الوجدانيات في نفوسهم، أو القرائن عند إمام الحرمين والغزالي والنظام، خلافاً للباقيين:

(1) زيادة في ي.

(2) الآية 65 من سورة الأنفال.

(3) الآية 64 من سورة الأنفال.

الفصل الرابع: في الدال على كذب الخبر.

وهو خمسة: منافاته لما علم بالضرورة، أو النظر، أو الدليل القاطع. أو فيما شأنه أن يكون متواتراً ولم يتواتر، كسقوط المؤذن يوم الجمعة ولم يخبر إلا واحد، وكقواعد الشرع، أولهما جميعاً كالمعجزات، أو طُلب في صدور الرواة أو كتبهم بعد استقراء الأحاديث فلم يوجد.

الفصل الخامس: في خبر الواحد.

وهو خبر [العدل أو]⁽¹⁾ العدول المفيد للظن. وهو عند مالك رحمه الله وعند أصحابه حجة.

واتفقوا على جواز العمل به في الدنيويات والفتوى والشهادات. والخلاف إنما هو في كونه حجة في حق المجتهدين. فالأكثر على أنه حجة [لمبادرة الصحابة رضي الله عنهم إلى العمل به.⁽²⁾ ويشترط في المخبر: العقل والتكليف. وإن كان يحمل الصبي صحيحاً. والإسلام، والضبط.

واختلف في المبتدعة إذا كفرناهم: فعند القاضي أبي بكر منا. والقاضي عبد الجبار: لا تقبل روايتهم. وفصل الإمام فخر الدين وأبو الحسين بين من يبيح الكذب وغيره.

والصحابه رضوان الله عليهم عدول إلا عند قيام المعارض. والعدالة: اجتناب الكبائر وبعض الصغائر والإصرار عليها والمباحات القاذحة في المروءة.

ثم الفاسق: إن كان فسقه مظنوناً قبلت روايته بالاتفاق. وإن كان مقطوعاً

(1) ساقط من ي.

(2) ساقط أيضاً من ي.

به، قِيلَ الشافعي رواية أرباب الأهواء، إلا الخطابية من الرافضة، لتجويزهم الكذب لموافقة مذهبهم، ومنع القاضي أبو بكر من قبولها.

واختلف العلماء في شارب النبيذ من غير سكر. فقال الشافعي: أحده وأقبل شهادته، بناء على أن فسقه مظنون، وقال مالك رحمه الله: أحده ولا أقبل شهادته، كأنه قطع بفسقه.

وقال الحنفية: يقبل قول المجهول.

وتثبت العدالة: إما بالاختبار، أو بالتزكية. واختلف الناس في اشتراط العدد في التزكية والتجريح، فشرطه بعض المحدثين في التزكية والتجريح في الرواية والشهادة، واشترطه القاضي أبو بكر في تزكية الشهادة فقط، واختاره الإمام فخر الدين.

وقال الشافعي: يشترط إبداء سبب التجريح دون التعديل، لاختلاف المذاهب في ذلك، والعدالة شيء واحد. وعكس قوم لوقوع الاكتفاء بالظاهر في العدالة دون التجريح، ونفى ذلك القاضي أبو بكر فيها.

ويقدم الجرح على التعديل، إلا أن يجرحه بقتل إنسان فيقول المعدل رأيت حياً. وقيل يقدم المعدل إذا زاد عدده.

الفصل السادس: في مستند الراوي:

فأعلاه أن يعلم قراءته على شيخه أو إخباره به أو بتفكر ألفاظ قراءته.

وثانيها: أن يعلم قراءة جميع الكتاب ولا يذكر الألفاظ ولا الوقت.

وثالثها: أن يشك في سماعه، فلا يجوز له روايته بخلاف الأولين.

ورابعها: أن يعتمد على خطه، فيجوز عند الشافعي وأبي يوسف وعمر خلافاً لأبي حنيفة.

الفصل السابع: في عدده:

والواحد عندنا وعند جمهور الفقهاء يكفي. خلافاً للمجاثي في اشتراطه

اثنين، أو يعضد الواحد ظاهر، أو عمل بعض الصحابة، أو اجتهاد، أو يكون منتشر فيهم.

ولم يقبل في الزنا إلا أربعة.

[لنا: أن الصحابة قبلوا خبر عائشة رضي الله عنها. في التقاء الختاتين وحدها. وهو مما تعم به البلوى.]⁽¹⁾

الفصل الثامن: فيما اختلف فيه من الشروط [في القبول]⁽²⁾

قال الحنفية: إذا لم يقبل راوي الأصل الحديث لا تقبل رواية الفرع. قال الإمام: إن جزم كل واحد منهما لم تقبل، ولأعمل بالراجح. وقال أكثر أصحابنا والشافعية والحنفية: إذا شك الأصل في الحديث لا يضر ذلك خلافاً للكرخي.

والمنقول عن مالك رحمه الله أن الراوي إذا لم يكن فقيهاً فإنه كان يترك روايته. ووافقه أبو حنيفة، وخالفه الإمام وجماعة.

قال الإمام فخر الدين: ولا يُخَلَّ الراوي تساهله في غير الحديث. ولا جهله بالعربية. ولا الجهل بنسبه، ولا خلاف أكثر الأمة لروايته.

وقد اتفقوا على أن مخالفة الحفاظ لا تمنع من القبول. ولا كونه على خلاف الكتاب خلافاً لعيسى بن أبان؛ ولا كون مذهب بخلاف روايته، وهو مذهب أكثر أصحابنا، وفيه أربعة مذاهب:

قال الحنفية: إن خصصه زجع إلى مذهب الراوي لأنه أعلم.

وقال الكرخي: ظاهر الخبر أولى. وقال الشافعي إن خالف ظاهر الحديث رجع إلى الحديث، وإن كان أحد الاحتمالين رجع إليه.

وقال القاضي عبد الجبار: إن كان تأويله على خلاف الضرورة ترك، وإلا وجب النظر في ذلك.

(1) ساقط من ي.

(2) زيادة في ي.

وإذا ورد الخبر في مسألة علمية وليس في الأدلة القطعية ما يعضده ردّ.
[لأن الظن لا يكفي في القطعيات]⁽¹⁾ ولأقبل.

وإن اقتضى عملاً تعم به البلوى، قبل عند المالكية والشافعية، خلافاً
للحنفية. [لنا: حديث عائشة رضي الله عنها المتقدم في التقاء الحتّانين]⁽²⁾.

الفصل التاسع: في كيفية الرواية:

إذا قال الصحابي: سمعت النبي ﷺ أو أخبرني أو شافهني فهذا أعلى
المراتب.

وثانيها أن يقول: قال عليه السلام.

وثالثها أمر عليه السلام بكذا، أو نهى عن كذا، وهذا كله محمول عند
المالكية على أمر النبي عليه الصلاة والسلام، خلافاً لقوم.

ورابعها أن يقول: أمرنا بكذا، أو نهينا عن كذا، فعندنا وعند الشافعي
يحمل على أمره عليه السلام، خلافاً للكرخي.

وخامسها أن يقول: السنة كذا، فعندنا يحمل على سنته عليه السلام،
خلافاً لقوم.

وسادسها أن يقول: عن النبي عليه السلام: قيل يحمل على سماعه هو،
وقيل لا.

وسابعها كنا نفعل كذا، وهو يقتضي كونه شرعاً.

وأما غير الصحابي، فأعلى مراتبه أن يقول: حدثني، أو أخبرني، أو سمعته.

وللسامع منه أن يقول: حدثني، وأخبرني، وسمعته يحدث عن فلان، إن
قصد إسماعه خاصة أو في جماعة، وإلا فيقول: سمعته يحدث.

(1) ساقط من ي.

(2) زيادة في ط.

وثانيها أن يقال له : أسمعت هذا من فلان ؟ فيقول نعم ، أو يقول بعد الفراغ : الأمر كما قرىء ، فالحكم فيه مثل الأول في وجوب العمل ورواية السامع .

وثالثها أن يكتب إلى غيره سماعه . فللمكتوب إليه أن يعمل بكتابه إذا تحققه أو ظنه . ولا يقول سمعت ولا حدثني ويقول : أخبرني .

ورابعها أن يقال له : هل سمعت هذا ؟ فيشير بأصبعه أو برأسه ، فيجب العمل به . ولا يقول المشار إليه : أخبرني ، ولا حدثني ، ولا سمعته .

وخامسها أن يقرأ عليه فلا ينكر بإشارة ولا عبارة . ولا يعترف . فان غلب على الظن اعترافه لزم العمل . وعامة الفقهاء جوزوا روايته . وأنكرها المتكلمون . وقال بعض المحدثين : ليس له أن يقول إلا⁽¹⁾ : أخبرني قراءة عليه . وكذلك الخلاف لو قال القارئ للراوي بعد قراءة الحديث : أرويه عنك ؟ قال نعم ، وهو السادس .

وفي مثل هذا اصطلاح للمحدثين . وهو من مجاز التشبيه . شبه السكوت بالإخبار .

وسابعها إذا قال له : حدثني عني ما في هذا الكتاب ولم يقل له سمعته ، فإنه لا يكون محدثاً له به ، وإنما أذن له في التحدث عنه .

وثامنها الإجازة : تقتضي أن الشيخ أباح له أن يحدث به وذلك إباحة للكذب . لكنه في عرف المحدثين معناه : أن ما صح عندك أني سمعته فاروه عني . والعمل عندنا بالإجازة جائز ، خلافاً لأهل الظاهر في اشتراطهم المناولة . وكذلك إذا كتب إليه أن الكتاب الفلاني رويته فاروه عني إذا صح عندك ، فإذا صح عنده جازت له الرواية .

وكذلك إذا قال له مشافهة : ما صح عندك من حديثي فاروه عني .

(1) في ي : ليس له إلا أن يقول .

الفصل العاشر: في مسائل شتى

فالأولى: المراسيل عند مالك وأبي حنيفة وجمهور المعتزلة حجة، خلافاً للشافعي، [لأنه إنما أرسل حيث جزم بالعدالة، فتكون حجة]⁽¹⁾.

ونقل الخبر بالمعنى، عند أبي الحسين والشافعي وأبي حنيفة رضي الله عنهم جازز، خلافاً لأبن سيرين وبعض المحدثين، بثلاثة شروط: ألا تزيد الترجمة ولا تنقص، ولا تكون أخفى [لأن المقصود إنما هو إيصال المعاني، فلا يضر فوات غيرها]⁽²⁾.

وإذا زادت إحدى الروايتين على الأخرى، والمجلس مختلف قبلت، وإن كان واحداً ويتأق الدهول عن تلك الزيادة فيه قبلت، وإلا لم تقبل.

(1) ساقط من ي.

(2) ساقط أيضاً من ي.

البَابُ السَّابِعُ عَشَرَ

في القياس وفيه سبعة فصول

الفصل الأول: في حقيقته.

وهو: إثبات مثل حكم معلوم لمعلوم آخر لأجل اشتراكهما في علة الحكم عند المثبت.

فالإثبات: المراد به المشترك بين العلم والاعتقاد والظن.

ونعني بالمعلوم المشترك بين المظنون والمعلوم.

وقولنا عند المثبت ليدخل فيه القياس الفاسد.

الفصل الثاني: في حكمه.

وهو حجة عند مالك وجهاهير العلماء رضي الله عنهم. خلافاً لأهل الظاهر.

[لقوله تعالى: ﴿فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِيَ الْأَبْصَارِ﴾⁽¹⁾ ولقول مُعَاذٍ رضي الله عنه:

«أجتهد رأيي» بعد ذكره الكتاب والسنة.⁽²⁾

وهو مقدم على خبر الواحد عند مالك رحمه الله. [لأن الخبر إنما يرد

لتحصيل الحكم. والقياس متضمن للحكمة، فيقدم على الخبر].⁽³⁾

وهو حجة في الدنيويات اتفاقاً.

(1) الآية الثاني عشر من سورة الحشر.

(2) ساقط من ي.

(3) كذلك ساقط من ي.

وهو إن كان بإلغاء الفارق فهو تنقيح المناط عند الغزالي. أو باستخراج الجامع من الأصل ثم تحقيقه في الفرع. فالأول تخريج المناط، والثاني تحقيقه.

الفصل الثالث في الدال على العلة، وهو ثمانية: النص. والإيماء. والمناسبة. والشبهة. والدوران. والسبر. والطرد. وتنقيح المناط.

فالأول: النص على العلة، وهو ظاهر.

والثاني: الإيماء وهو خمسة: الفاء نحو قوله تعالى: ﴿الزانية والزاني فاجلدوا كل واحدٍ﴾^(١) وترتيب الحكم على الوصف نحو ترتيب الكفارة على قوله: وأقمت أهلي في شهر رمضان. قال الإمام فخر الدين: سواء كان مناسباً أو لم يكن. وسؤاله عليه السلام عن وصف المحكوم عليه، نحو قوله عليه السلام: أينقص الرطب إذا جفّ. وتفريق الشارع بين شيئين في الحكم. نحو قوله عليه السلام: القاتل لا يرث.

أو ورود النهي عن فعل يمنع ما تقدم وجوبه.

الثالث: المناسب: ما تضمن تحصيل مصلحة أو درء مفسدة. فالأول: كالغنى علة لوجوب الزكاة. والثاني كإسكار علة لتحريم الخمر.

والمناسب ينقسم إلى ما هو في محل الضرورات، وإلى ما هو في محل الحاجات، وإلى ما هو في محل التتمات. فيقدم الأول على الثاني. والثاني على الثالث، عند التعارض.

فالأول نحو الكليات الخمس: وهي حفظ النفوس والأديان والأنساب والعقول والأموال، وقيل: والأعراض.

والثاني مثل تزويج الولي الصغيرة، فإن النكاح غير ضروري، لكن الحاجة تدعو إليه في تحصيل الكفء لئلا يفوت.

والثالث: ما كان حثاً على مكارم الأخلاق: كتحريم تناول القاذورات،

(١) الآية الثانية من سورة النور.

وسلب أهلية الشهادات عن الأرقاء، ونحو الكتابات، ونفقات القرابات، وتقع أوصاف مترددة بين هذه المراتب، كقطع الأيدي باليد الواحدة، فإن شرعيته ضرورية صوناً [للأطراف]⁽¹⁾ وللأعضاء، وإن أمكن أن يقال ليس منه، لأنه يحتاج الجاني فيه إلى الاستعانة بالغير، وقد يتعذر.

ومثال اجتماعها كلها في وصف واحد: أن نفقة النفس ضرورية، والزوجات حاجية، والأقارب تنمة. واشتراط العدالة في الشهادة ضروري صوناً للنفوس والأموال، وفي الإمامة على الخلاف حاجة، لأنها شفاعة والحاجة داعية لإصلاح حال الشفيع، وفي النكاح تنمة، لأن الولي قريب يَزَعُه طبعه عن الوقوع في العار والسعي في الإضرار، وقيل: حاجة على الخلاف.

ولا تشترط في الإقرار، لقوة الوازع الطبعي، ودفع المشقة عن النفوس مصلحة ولو أفضت إلى مخالفة القواعد. وهي ضرورية مؤثرة في الترخيص، كالبلد الذي يتعذر فيه العدول. قال ابن زيد في النوادر: تقبل شهادة أمثلهم حالاً، لأنه ضرورة. وكذلك يلزم في القضاة وولاة الأمور، وحاجية في الأوصياء على الخلاف في عدم اشتراط العدالة، وتمامية في السلم والمساقاة وبيع الغائب، فإن في منعها مشقة على الناس، وهي من تنمات معاشهم.

على الناس، وهي من تنمات معاشهم.

وهو أيضاً ينقسم إلى: ما اعتبره الشرع، وإلى ما ألغاه، وإلى ما جهل حاله.

والأول ينقسم إلى: ما اعتبر نوعه في نوع لحكم، كاعتبار نوع الإسكار في نوع التحريم، وإلى ما اعتبر جنسه في جنسه، كالتعليل بمطلق المصلحة، كإقامة الشرب مقام القذف لأنه مظنة، وإلى ما اعتبر نوعه في جنسه، كاعتبار الأخوة في التقديم في الميراث، فتقدم في النكاح⁽²⁾، وإلى ما اعتبر جنسه في نوع الحكم،

(1) زيادة في ي.

(2) عبارة ي: «كاعتبار الإخوة في التقديم في الميراث فيقدمون في النكاح». وهي أوضح.

كإسقاط الصلاة عن الحائض بالمشقة، فإن المشقة جنس، وهو أي الإسقاط نوع من الرخص. فتأثير النوع في النوع مقدم على تأثير النوع في الجنس، وتأثير النوع في الجنس مقدم على تأثير الجنس في النوع، وهو مقدم على تأثير الجنس في الجنس. والملغى: نحو المنع من زراعة العنب خشية الخمر.

والذي جهل أمره: هو المصلحة المرسلة التي نحن نقول بها، وعند التحقيق هي عامة في المذاهب.

الرابع: الشبه، قال القاضي أبو بكر: هو الوصف الذي لا يناسب بذاته. ويستلزم المناسب لذاته، وقد شهد الشرع لتأثير جنسه القريب في جنس الحكم القريب. والشبه يقع في الحكم: كشبه العبد المقتول بالحر، وشبهه بسائر المملوكات. وعند ابن عليّة يقع الشبه في الصورة، كرد الجلسة الثانية إلى الجلسة الأولى في الحكم.

وعند الإمام: التسوية بين الأمرين إذا غلب على الظن أنه مستلزم للحكم [أو لما هو علة للحكم صحّ القياس]⁽¹⁾. وهو ليس بحجة عند القاضي منّا.

الخامس الدوران: وهو عبارة عن اقتران ثبوت الحكم مع ثبوت الوصف، وعدمه مع عدمه، وفيه خلاف. والأكثرون من أصحابنا وغيرهم يقولون بكونه حجة.

السادس السبر والتقسيم: وهو أن يقول: إما أن يكون الحكم معللاً بكذا أو بكذا، أو بكذا، والكل باطل إلا كذا فيتعين.

السابع الطرد: وهو عبارة عن اقتران الحكم بسائر صور الوصف، وليس مناسباً ولا مستلزماً للمناسب. وفيه خلاف.

الثامن تنقيح المناط: وهو إلغاء الفارق، فيشتركان في الحكم.

(1) ساقط من ي ول.

الفصل الرابع: في الدال على عدم اعتبار العلة. وهو خمسة:

الأول النقص، وهو وجود الوصف بدون الحكم.

وفيه أربعة مذاهب: ثالثها إن وجد المانع في صورة النقص فلا يقدح وإلا قدح، ورابعها إن نصّ عليها لم يقدح، وإلا قدح⁽¹⁾.

وجواب النقص إما بمنع وجود الوصف في صورة النقص، أو بالتزام الحكم فيها.

الثاني عدم التأثير: وهو أن يكون الحكم موجوداً مع وصف، ثم يعدم ذلك الوصف ويبقى الحكم فيقدح [ذلك في غلبته]⁽²⁾ بخلاف العكس وهو: وجود الحكم بدون الوصف في صورة أخرى فلا يقدح، لأن العلة الشرعية يخلف بعضها بعضاً.

الثالث القلب: وهو إثبات نقيض الحكم بعين العلة: كقولنا في الاعتكاف ثُبْتُ في مكان مخصوص، فلا يستقل بنفسه، قياساً على الوقوف بعرفة، فيكون الصوم شرطاً فيه، فيقول السائل: ثُبْتُ في مكان مخصوص، فلا يكون الصوم شرطاً فيه، كالوقوف بعرفة.

وهو إما أن يقصد به إثبات مذهب السائل، أو إبطال مذهب المستدل

فالأول كما سبق، والثاني: كما يقول الحنفي: المسح ركن من أركان الوضوء فلا يكفي فيه أقل ما يمكن، أصله الوجه؛ فيقول الشافعي: ركن من أركان الوضوء فلا يقدر بالربع، أصله الوجه.

الرابع: القول بالموجب: وهو تسليم ما ادعاه المستدل موجباً علته مع بقاء الخلاف في صورة النزاع.

(1) عبارة ي هكذا: «وفيه أربعة مذاهب، قيل يقدح مطلقاً، وقيل لا يقدح مطلقاً، وقيل التفرقة بين أن لا يوجد في صورة النقص مانع فيقدح، أو يوجد فلا يقدح. وقيل الفرق بين المنصوص عليها فلا يقدح، وغير المنصوص عليها فيقدح».

(2) زيادة في ي.

الخامس: الفرق: وهو إبداء معنى مناسب للحكم في إحدى الصورتين، مفقود في الأخرى، وقدحه مبني على أن الحكم لا يعلل بعلمتين، لاحتمال أن يكون الفارق إحداهما، فلا يلزم من عدمه عدم الحكم، لاستقلال الحكم بإحدى العلمتين.

الفصل الخامس: في تعدد العلل.

يجوز تعليل الحكم الواحد بعلمتين منصوبتين، خلافاً لبعضهم [كوجوب الوضوء على من بال ولامس]⁽¹⁾، ولا يجوز بمستنبطتين، [لأن الأصل عدم الاستقلال، فيجعلان علة واحدة]⁽²⁾.

الفصل السادس: في أنواعها، وهي أحد عشر نوعاً.

الأول: التعليل بالمحل فيه خلاف، قال الإمام فخر الدين: إن جَوَزا أن تكون العلة قاصرة، جوزناه، كتعليل الخمر بكونه خمرًا، والبرّ يجرم الربا فيه لكونه برًّا.

الثاني: الوصف إن لم يكن منضبطاً جاز التعليل بالحكمة، وفيه خلاف. والحكمة: هي التي لأجلها صار الوصف علة، كذهاب العقل الموجب لجعل الإسكار علة.

الثالث: يجوز التعليل بالعدم خلافاً لبعض الفقهاء، فإن عدم العلة علة لعدم المعلول.

الرابع: المانعون من التعليل بالعدم امتنعوا من التعليل بالإضافات، لأنها عدم.

الخامس: يجوز تعليل الحكم الشرعي بالحكم الشرعي، خلافاً لقوم: كقولنا: نجس فيحرم.

(1) ساقط من ي.

(2) ساقط أيضاً من ي.

السادس: يجوز التعليل بالأوصاف العرفية: كالشرف والخسة بشرط اطرادها وتمييزها عن غيرها.

السابع: يجوز التعليل بالعلة المركبة، عند الأكثرين، كالقتل العمد العدوان.

الثامن: يجوز التعليل [عند أصحابنا]⁽¹⁾ بالعلة القاصرة وعند الشافعي، وأكثر المتكلمين، خلافاً لأبي حنيفة وأصحابه، إلا أن تكون منصوبة، [لأن فائدة التعليل عند الحنفية التعدية للفرع، وقد انتفت، وجوابهم: نفي سكون النفس للحكم والاطلاع على مقصود الشرع فيه]⁽²⁾.

التاسع: اتفقوا على أنه لا يجوز التعليل [بالاسم.

العاشر: اختار الإمام أنه لا يجوز التعليل]⁽³⁾ بالأوصاف المقدرة، خلافاً لبعض الفقهاء كتعليل العتق عن الغير بتقدير الملك.

الحادي عشر: يجوز تعليل الحكم العدمي بالوصف الوجودي، ولا يتوقف على وجود المقتضى عند الإمام، خلافاً للأكثرين في التوقف⁽⁴⁾، [وهذا هو تعليل انتفاء الحكم بالمانع، فهو يقول: المانع هو ضد علة الثبوت، والشيء لا يتوقف على ضده.

وجوابه: أنه لا يحسن في العادة أن يقال للأعمى: إنه لا يبصر زيداً للجدار الذي بينهما، وإنما يحسن ذلك في البصير]⁽⁵⁾.

الفصل السابع: فيما يدخله القياس. وهو ثمانية أنواع:

(1) ساقط من د وط.

(2) ناقص في ي.

(3) ساقط من ل.

(4) عبارة ي: عند الامام فخر الدين، ويتوقف عند الأكثرين.

(5) ما بين معقوفتين ساقط من ي.

الأول: اتفق أكثر المتكلمين على جوازه في العقليات ويسمونه: إلحاق الغائب بالشاهد.

الثاني: أجاز الإمام فخر الدين وجماعة [القياس في اللغات، وقال ابن جني: هو قول أكثر الأدباء، خلافاً للحنفية، وجماعة من الفقهاء]⁽¹⁾.

الثالث: المشهور أنه لا يجوز إجراء القياس في الأسباب، كقياس اللواط على الزنا في وجوب الحد به، [لأنه لا يحسن أن يقال في طلوع الشمس إنه موجب للعبادة كغروبها]⁽²⁾.

الرابع: اختلفوا في دخول القياس في العدم الأصلي، قال الإمام: والحق أنه يدخله قياس الاستدلال بعدم خواص الشيء على عدمه، دون قياس العلة، وهذا بخلاف الإعدام، فإنه حكم شرعي.

الخامس: قال الجبائي والكرخي: لا يجوز إثبات أصول العبادات بالقياس.

السادس: يجوز عند ابن القصار والباقي والشافعي جريان القياس في المقدرات، والحدود، والكفارات، خلافاً لأبي حنيفة وأصحابه، لأنها أحكام شرعية.

السابع: يجوز القياس عند الشافعي على الرخص، خلافاً لأبي حنيفة وأصحابه.

الثامن: لا يدخل القياس فيما طريقه الخلقة والعادة، كالحيض، ولا فيما لا يتعلق به عمل، كفتح مكة عنوة، ونحوه.

(1) ساقط أيضاً من ي.

(2) كذلك ساقط من ي.

البَابُ الثَّامِنُ عَشَرَ

في التعارض والترجيح، وفيه خمسة فصول

الفصل الأول: اختلفوا هل يجوز تساوي الأمارتين، فمنعه الكرخي وجوزه الباقون. والمجوزون اختلفوا: فقال القاضي أبو بكر منّا وأبو علي وأبو هاشم، [وبعض الشافعية وبعض الحنفية⁽¹⁾]: يتخير، ويتسايطان عند بعض الفقهاء.

قال الإمام فخر الدين رحمه الله: إن وقع التعارض في فعل واحدٍ باعتبار حكمين، فهذا متعذر، وإن وقع في فعلين والحكم واحد كالتوجه إلى جهتين للكعبة فيتخير.

وقال الباجي في القسم الأول: إذا تعارضا في الحظر والإباحة تحيّر، وقال الأبهري: يتعين الحظر بناء على أصله أن الأشياء على الحظر. وقال أبو الفرج: يتعين الإباحة بناء على أصله أن الأشياء على الإباحة، فالثلاثة رجعوا إلى حكم العقل على أصولهم.

وإذا نقل عن مجتهد قولان: فإن كانا في موضعين وعلم التاريخ، عدّ الثاني رجوعاً عن الأول، وإن لم يعلم حُكي عنه القولان ولا يحكم عليه برجوع، وإن كانا في موضع واحد بأن يقول: في المسألة قولان، فإن أشار إلى تقوية أحدهما فهو قوله، وإن لم يُعلم، فقل يتخير السامع بينهما.

الفصل الثاني: في الترجيح:

والأكثرون اتفقوا على التمسك به، وأنكره بعضهم وقال: يلزم التخيير أو التوقف.

(1) زيادة في ط.

ويمتنع الترجيح في العقلیات، لتعذر التفاوت بين القطعيين.

ومذهبنا ومذهب الشافعي: الترجيح بكثرة الأدلة، خلافاً لقوم.

وإذا تعارض دليلان فالعمل بكل واحد منهما من وجه أولى من العمل بأحدهما دون الآخر.

وهما إن كانا عامين معلومين، والتاريخ معلوم نسخ المتأخر المتقدم، وإن كان مجهولاً سقطاً، وإن علمت المقارنة خير بينهما.

وإن كانا مظهرين، فإن علم المتأخر نسخ المتقدم، وإلا رُجع إلى الترجيح.

وإن كان أحدهما معلوماً والآخر مظهرين والمتأخر المعلوم نسخ، أو المظهر لم ينسخ، وإن جهل الحال تعين المعلوم.

وإن كانا خاصين، فحكمهما حكم العامين.

وإن كان أحدهما عاماً والآخر خاصاً، قدم الخاص على العام، لأنه لا يقتضي عدم إلغاء أحدهما بخلاف العكس.

وإن كان أحدهما عاماً من وجه، كما في قوله تعالى: ﴿وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ﴾⁽¹⁾ مع قوله تعالى: ﴿أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾⁽²⁾ وجب الترجيح إن كانا مظهرين.⁽³⁾

(1) الآية 23 من سورة النساء.

(2) الآية الثالثة من سورة النساء.

(3) هذه الفقرة الأخيرة كتبت في ي بصياغة أخرى هي: «وهما إما أن يكونا عامين أو خاصين، أو أحدهما عام من وجه وخاص من وجه. فإن كانا عامين معلومين والتاريخ معلوم نسخ المتأخر المتقدم، وإن كان مجهولاً سقطاً، وإن علمت المقارنة خير بينهما. وإن كانا مظهرين فإن علم المتأخر نسخ المتقدم والأرجح إلى الترجيح. وإن كان أحدهما معلوماً والآخر مظهرين فإن كان المتأخر المعلوم نسخ، وإن كان المظهر لم ينسخ، وإن جهل الحال تعين المعلوم. وإن كانا خاصين فحكمهما حكم العامين. وإن كان أحدهما خاصاً من وجه كما في قوله تعالى: ﴿وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ﴾ مع قوله تعالى: ﴿أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ﴾ وجب الترجيح إن كانا مظهرين».

الفصل الثالث: في ترجيحات الأخبار:

وهي إما في الإسناد، أو في المتن.

فالأول: قال الباجي رحمه الله: يترجح بأنه في قضية مشهورة والآخر ليس كذلك، أو رواته أحفظ أو أكثر أو مسموع منه عليه السلام والآخر مكتوب به، أو متفق على رفعه إليه عليه السلام، أو اتفق رواته عند إثبات الحكم به، أو رواية صاحب القضية، أو إجماع أهل المدينة على العمل به، أو روايته أحسن نسقاً، أو سالم من الاضطرابات، أو موافق لظاهر الكتاب، والآخر ليس كذلك.

قال الإمام فخر الدين رحمه الله: أو يكون راويه فقيهاً أو عالماً بالعربية، أو عرفت عدالته بالاختبار، أو علمت بالعدد الكثير، أو ذكر سبب عدالته، أو لم يختلط عقله في بعض الأوقات، أو كونه من أكابر الصحابة، أو له اسم واحد، أو لم تعرف له رواية في زمن الصبا، والآخر ليس كذلك. أو يكون مدنياً والآخر مكياً، أو راويه متأخر الإسلام.

وأما ترجيح المتن: قال الباجي رحمه الله: يترجح السالم من الاضطرابات، والنص في المراد، أو غير متفق على تخصيصه، أو ورد على غير سبب، أو قضى به على الآخر في موضع، أو ورد بعبارات مختلفة، أو يتضمن نفي النقص عن الصحابة رضوان الله عليهم، والآخر ليس كذلك.

قال الإمام فخر الدين رحمه الله: أو يكون فصيح اللفظ، أو لفظه حقيقة، أو يدل على المراد من وجهين، أو يؤكد لفظه بالتكرار، أو يكون ناقلًا عن حكم العقل، أو لم يعمل بعض الصحابة أو السلف على خلافه مع الاطلاع عليه، أو كان فيها لا تعم به البلوى. والآخر ليس كذلك.

الفصل الرابع: في ترجيح الأقيسة:

قال الباجي رحمه الله: يترجح أحد القياسين على الآخر بالنص على علته، أو لأنه يعود على أصله بالتخصيص، أو علته مطردة منعكسة. أو تشهد لها أصول

كثيرة [والآخر على خلافها في جميع ذلك]⁽¹⁾. أو يكون أحد القياسين فرعاً من جنس أصله، أو علته متعددة أو تعمّ فروعها أو هي أعم أو هي منتزعة من أصل منصوص عليه أو أقل أوصافاً، والقياس الآخر ليس كذلك.

قال الإمام فخر الدين رحمه الله: أو يكون أحد القياسين متفقاً على علته أو أقل خلافاً، أو بعض مقدماته يقينية أو علته وصف حقيقي⁽²⁾.
ويترجح التعليل بالحكمة على العدم والإضافي والحكم الشرعي والتقديري.

والتعليل بالعدم أولى من التقديري، وتعليل الحكم الوجودي بالوصف الوجودي أولى من العدمي بالعدمي، ومن العدمي بالوجودي، والوجودي بالعدمي، لأن التعليل بالعدم يستدعي تقدير الوجود.
وبالحكم الشرعي أولى من التقديري، لكون التقدير على خلاف الأصل، والقياس الذي يكون ثبوت الحكم في أصله أقوى.
أو بالإجماع، أو بالتواتر أقوى مما ليس كذلك⁽³⁾.

الفصل الخامس: في ترجيح طرق العلة:

قال الإمام فخر الدين رحمه الله: المناسبة أقوى من الدوران، خلافاً لقوم، ومن التأثير، والسبر المظنون، والشبه، والطرء.
[ويترجح]⁽⁴⁾ المناسب الذي اعتبر نوعه في نوع الحكم على ما اعتبر جنسه

(1) زيادة في ي.

(2) في ي: «أو علته وصفاً حقيقياً، والآخر ليس كذلك».

(3) عبارة ي: «إما بالإجماع أو بالتواتر فهو أرجح مما ليس كذلك، ... يشهد لقلته أصول كثيرة أرجح مما ليس كذلك» وفيها كلمة مطموسة عوضاً عنها بنقط.

(4) زيادة في ي.

في نوعه، أو نوع الحكم في جنسه، أو جنسه في جنسه، لأن الأخص بالشيء أرجح وأولى به.

والثاني والثالث متعارضان، والثلاثة راجحة على الرابع.
ثم الأجناس عالية، وسافلة، ومتوسطة، وكلما قرب كان أرجح.
والدوران في صُورَة أرجح منه في صورتين.
والشبه في الصفة أقوى منه في الحكم، وفيه خلاف.

البَابُ التَّاسِعُ عَشَرَ في الاجتهاد

وهو: استفراغ الوسع في المطلوب، لغة.
واستفراغ الوسع في النظر فيما يلحقه فيه لوم شرعي، اصطلاحاً، وفيه تسعة فصول:

الفصل الأول: في النظر:

وهو: الفكر، وقيل: تردد الذهن بين أنحاء الضروريات، وقيل: تحديق العقل إلى جهة الضروريات، وقيل: ترتيب تصديقات يتوصل بها إلى علم أو ظن، وقيل: ترتيب تصديقين، وقيل ترتيب معلومات، وقيل: ترتيب معلوماتين.
فهذه سبعة مذاهب، وأصحها الثلاثة الأول.

وهو يكون في التصورات، لتحصيل الحدود الكاشفة عن الحقائق المفردة، على ترتيب خاص كما تقدم أول الكتاب.

وفي التصديقات، لتحصيل المطالب التصديقية على ترتيب خاص، وشروط خاصة، حُررت في علم المنطق.

ومنى كان في الدليل مقدمة سالبة أو جزئية أو مظنونة، كانت النتيجة كذلك⁽¹⁾، لأنها تتبع أحسن المقدمات، ولا يُلتفت إلى ما صاحبها من أشرفها.

(1) فصلت هذه العبارة في ي إلى ثلاث، فكتبت: «ومنى كان في الدليل مقدمة سالبة كانت النتيجة سالبة، أو جزئية كانت...»

الفصل الثاني: في حكمه:

ومذهب مالك وجمهور العلماء رضوان الله عليهم : وجوبه وإبطال التقليد لقوله تعالى: ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ﴾⁽¹⁾ وقد استثنى مالك رحمه الله أربع عشرة صورة لأجل الضرورة.

الأولى: قال ابن القصار: قال مالك⁽²⁾: يجب على العوام تقليد المجتهدين في الأحكام، ويجب عليهم الاجتهاد في أعيان المجتهدين، كما يجب على المجتهدين الاجتهاد في أعيان الأدلة، وهو قول جمهور العلماء، خلافاً لمعتزلة بغداد.

وقال الجبائي: يجوز في مسائل الاجتهاد فقط.

فروع ثلاثة:

الأول: قال ابن القصار: إذا استفتى العامي في نازلة ثم عادت له، يحتمل أن يعتمد على تلك الفتوى لأنها حق، ويحتمل أن يعيد الاستفتاء لاحتمال تغير الاجتهاد.

الثاني: قال الزناتي: يجوز تقليد المذاهب في النوازل، والانتقال من مذهب الى مذهب بثلاثة شروط: ألا يجمع بينها على وجه يخالف الإجماع كمن تزوج بغير صداق ولا ولي ولا شهود، فإن هذه الصورة لم يقل بها أحد.

وأن يعتقد فيمن يقلده الفضل، بوصول أخباره إليه، ولا يقلده رمية في عمية، وألا يتبع رخص المذاهب.

قال: والمذاهب كلها مسالك الى الجنة، وطرق الى السعادة، فمن سلك منها طريقاً وصله.

تنبيه: قال غيره: يجوز تقليد المذاهب والانتقال إليها في كل ما لا يُنقض فيه حكم الحاكم، وهو أربعة:

(1) الآية 16 من سورة التغابن.

(2) في ي: قال ابن القصار حكاية عنه.

ما خالف الإجماع، أو القواعد، أو النص، أو القياس الجلي.

فإن أراد رحمه الله بالرخص هذه الأربعة فهو حسن متعين، فإن ما لا نقره مع تأكده بحكم الحاكم، فأولى أن لا نقره قبل ذلك.

وإن أراد بالرخص: ما فيه سهولة على المكلف كيف كان، يلزمه أن يكون من قلد مالكا في المياه والأرواث، وترك الألفاظ في العقود مخالفاً لتقوى الله تعالى، وليس كذلك.

قاعدة: انعقد الإجماع على أن من أسلم، فله أن يقلد من شاء من العلماء بغير حجر.

وأجمع الصحابة رضوان الله عليهم: على أن من استفتى أبا بكر وعمر رضي الله عنهما أو قلدهما، فله أن يستفتي أبا هريرة، ومُعَاذ بن جبل، وغيرهما ويعمل بقولهما من غير تكير، فمن ادعى رفع هذين الإجماعين فعليه الدليل.

الثالث: إذا فعل المكلف فعلاً مختلفاً في تحريمه، غير مقلد لأحد، فهل نؤثمه بناء على القول بالتحريم، أو لا نؤثمه بناء على القول بالتحليل، مع أنه ليس إضافته إلى أحد المذهبين أولى من الآخر، ولم يسألنا عن مذهبنا فنجيبه، ولم أر لأصحابنا فيه نصاً. وكان الشيخ الإمام عز الدين بن عبد السلام من الشافعية قدس الله روحه يقول في هذا الفرع: إنه آثم من جهة أن كل أحد يجب عليه ألا يُقدم على فعل حتى يعلم حكم الله تعالى فيه، وهذا أقدم غير عالم، فهو آثم بترك التعلم.

وأما تأثيمه، بالفعل نفسه، فإن كان مما علم من الشرع قبحه، أثمناه وإلا فلا.

الثانية: قال ابن القصار: ويقلد القائف العدل عند مالك رحمه الله، وروي لا بد من اثنين.

الثالثة: قال: ويجوز عنده تقليد التاجر في قيم المتلفات، إلا أن تتعلق

القيمة بحدّ من حدود الله تعالى، فلا بد من اثنين لدربة التاجر بالقيم، وروي عنه أنه لا بدّ من اثنين في كل موضع.

الرابعة: قال: ويجوز تقليد القاسم بين اثنين عنده. وابن القاسم لا يقبل قول القاسم. لأنه شاهد على فعل نفسه.

الخامسة: قال: يقلد المقوم لأرش الجنائيات عنده.

السادسة: قال: يقلد الخارص الواحد فيما يخرصه عند مالك رحمه الله.

السابعة: قال: يقلد عنده الراوي فيما يرويه.

الثامنة: قال: يقلد الطبيب عنده فيما يدّعيه.

التاسعة: قال: يقلد الملاح في القبلّة إذا خفيت أدلتها وكان عدلاً درياً بالسير في البحر. وكذلك كل من كانت صناعته في الصحراء وهو عدل.

العاشرة: قال: ولا يجوز عنده أن يقلد عاميً عامياً، إلا في رؤية الهلال، لضبط التاريخ دون العبادة.

الحادية عشرة: قال: ويجوز عنده تقليد الصبي والأنثى والكافر والواحد في الهدية والاستئذان.

الثانية عشرة: قال: يقلد القصاب في الذكاة، ذكراً كان أو أنثى، مسلماً أو كتابياً، ومَن مثله يذبح.

الثالثة عشرة: قال: يقلد محارب البلاد العامرة التي تكرر الصلاة فيها ويعلم أن إمام المسلمين بناها ونصبها، أو اجتمع أهل البلدة على بنائها.

قال: لأنه قد علم أنها لم تنصب إلا بعد اجتهاد العلماء في ذلك. ويقلدها العالم والجاهل، وأما غير تلك فعلى العالم الاجتهاد، فإن تعذرت عليه الأدلة، صلى إلى المحراب إذا كان البلد عامراً لأنه أقوى من الاجتهاد بغير دليل. وأما العامي فيصلي في سائر المساجد.

الرابعة عشرة: قال: يقلد العامي في ترجمة الفتوى باللسان العربي، أو

العجمي، وفي قراءاتها أيضاً. ولا يجوز لعالم ولا لجاهل التقليد في زوال الشمس لأنه مشاهد.

الفصل الثالث: فيمن يتعين عليه الاجتهاد.

أفتي أصحابنا رضي الله عنهم بأن العلم على قسمين: فرض عين وفرض كفاية، وحكي الشافعي في رسالته، والغزالي في إحياء علوم الدين الإجماع على ذلك.

ففرض العين الواجب على كل أحد هو: علمه بحالته التي هو فيها، مثاله: رجل أسلم ودخل في وقت الصلاة، فيجب عليه أن يتعلم الرضوء والصلاة.

فإن أراد أن يشتري طعاماً لغذائه قلنا: يجب عليه أن يتعلم ما يعتمد عليه في ذلك؛ أو أراد الزواج وجب عليه أن يتعلم ما يعتمد عليه في ذلك. أو إن أراد أن يؤدي شهادة فيجب عليه أن يتعلم شروط التحمل والأداء.

فإن أراد أن يصرف ذهباً فيجب عليه أن يتعلم حكم الصرف.

فكل حالة يتصف بها يجب عليه أن يعلم حكم الله تعالى عليه فيها.

فعلى هذا لا ينحصر فرض العين في العبادات. ولا في باب من أبواب الفقه كما يعتقد كثير من الأغبياء.

وعلى هذا القسم يحمل قوله ﷺ «طلب العلم فريضة على كل مسلم»⁽¹⁾.

فمن توجهت عليه حالة، فعلم وعمل بمقتضى علمه فقد أطاع الله تعالى طاعتين، ومن لم يعلم ولم يعمل فقد عصي الله معصيتين. ومن علم ولم يعمل فقد أطاع الله طاعة وعصى الله معصية.

ففي هذا المقام يكون العالم خيراً من الجاهل.

والمقام الذي يكون الجاهل فيه خيراً من العالم: من شرب خمرأً يعلمه، وشربه آخر يجهله، فإن العالم يأنم بخلاف الجاهل فهو أحسن حالاً من العالم.

(1) حديث صحيح أخرجه ابن عدي في الكامل والبيهقي في شعب الإيمان، كلاهما عن أنس والطبراني في الصغير والأوسط والكبير، والخطيب في التاريخ من طرق مختلفة.

وكذلك من اتسع في العلم بآه، تُعْظَم مؤاخذته لعلو منزلته، بخلاف الجاهل، فهو أسعد حالاً من العالم في هذين الوجهين.

وأما فرض الكفاية: فهو العلم الذي لا يتعلق بحالة الإنسان. فيجب على الأمة أن يكون منهم طائفة يتفقهون في الدين، ليكونوا قدوة للمسلمين حفظاً للشرع من الضياع.

والذي يتعين لهذا من الناس: من جاد حفظه، وحسن إدراكه، وطابت سجيته وسريته، ومن لا فلا.

الفصل الرابع: في زمانه.

اتفقوا على جواز الاجتهاد بعد وفاته عليه السلام.

وأما في زمنه: فوقعه منه عليه السلام قال به الشافعي وأبو يوسف.

وقال أبو علي وأبو هاشم: لم يكن متعبداً به [لقوله تعالى: ﴿إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَى﴾] ⁽¹⁾.

وقال بعضهم: كان له أن يجتهد في الحروب دون الأحكام. قال الإمام فخر الدين: وتوقف أكثر المحققين في الكل.

وأما وقوع الاجتهاد في زمنه عليه السلام من غيره فقليل وهو جائز ⁽²⁾ عقلاً في الحاضر عنده عليه السلام والغائب عنه. [وقد قال له مُعَاذ رَضِيَ اللهُ عَنْهُ: أجتهد رأيي] ⁽³⁾.

الفصل الخامس: في شرائطه.

وهي: أن يكون عالماً بمعاني الألفاظ وعوارضها، من التخصيص، والنسخ، وأصول الفقه؛ ومن كتاب الله تعالى ما يتضمن الأحكام، وهو خمسمائة آية. ولا

(1) الآية الرابعة من سورة النجم. وما بين معقوفتين ساقط من ي.

(2) في د وط: «فقل هو جائز». وهو تصحيف.

(3) ساقط من ي.

يشترط الحفظ، بل العلم بمواضعها لينظرها عند الحاجة إليها؛ ومن السنة مواضع أحاديث الأحكام دون حفظها، ومواضع الإجماع والاختلاف، والبراءة الأصلية، وشرائط الحدّ والبرهان، والنحو، واللغة والتصريف، وأحوال الرواة. ويقلد من تقدّم في ذلك.

ولا يشترط عموم النظر، بل يجوز أن يحصل صفة الاجتهاد في فن دون فن، وفي مسألة دون مسألة. خلافاً لبعضهم.

الفصل السادس: في التصويب.

قال الجاحظ⁽¹⁾ وعبد الله بن الحسين العنبري بتصويب المجتهدين في أصول الدين، بمعنى نفي الإثم لا بمعنى مطابقة الاعتقاد. واتفق سائر العلماء على فساده. وأما في الأحكام الشرعية فاختلفوا: هل لله تعالى في نفس الأمر حكم معين في الوقائع أم لا؟

والثاني قول من قال: كل مجتهد مصيب. وهو قول جمهور المتكلمين ومنهم الأشعري والقاضي أبو بكر منا. وأبو علي وأبو هاشم من المعتزلة. وإذا لم يكن لله تعالى حكم معين، فهل في الواقعة حكم: لو كان لله تعالى حكم معين لحكم به أم لا؟. والأول هو القول بالأشبه. وهو قول جماعة من المصوبين. والثاني: قول بعضهم.

وإذا قلنا بالمعين: فلما أن يكون عليه دليل ظني أو قطعي. أو ليس عليه واحد منها. والثاني هو قول جماعة من الفقهاء والمتكلمين، ونقل عن الشافعي، وهو عندهم كدفين يعثر عليه بالاتفاق.

(1) في ي: قال الجاحظ.

وعلى القول بأن عليه دليلاً ظنياً: فهل كلف الإنسان بطلب ذلك الدليل؟ فإن أخطاه تعين التكليف⁽¹⁾ إلى ما غلب على ظنه، [وهو قولٌ. أو لم يكلف بطلبه لخفائه؟ وهو قول كافة الفقهاء، منهم الشافعي، وأبو حنيفة رضي الله عنهم]⁽²⁾. والقائلون بأن عليه دليلاً قطعياً اتفقوا على أن المكلف مأمور بطلبه، وقال بشر المريسي: إن أخطاه استحق العقاب، وقال غيره: لا يستحق العقاب. واختلفوا أيضاً: هل ينقض قضاء القاضي إذا خالفه؟ قال الأصم ينقض، وقال الباقر لا ينقض⁽³⁾.

والمقول عن مالك رحمه الله أن المصيب واحد، واختاره الإمام فخر الدين وقال عليه دليل ظني، ومخالفه معذور، والقضاء لا ينقض.

[لنا: أن الله تعالى شرع الشرائع لتحصيل المصالح الخالصة أو الراجعة. أو درء المفاسد الخالصة أو الراجعة، ويستحيل وجودها في النقيضين، فيتحد الحكم]⁽⁴⁾.

احتجوا بانعقاد الإجماع على أن المجتهد يجب عليه أن يتبع ما غلب على ظنه ولو خالف الإجماع، وكذلك من قلده، ولا نعني بحكم الله إلا ذلك، فكل مجتهد مصيب، وتكون ظنون المجتهدين تتبعها الأحكام، كأحوال المضطرين والمختارين بالنسبة إلى الميتة، فيكون الفعل الواحد حلالاً حراماً بالنسبة إلى شخصين كالميتة.

الفصل السابع: في نقض الاجتهاد:

أما في المجتهد في نفسه: فلو تزوج امرأة علق طلاقها الثلاث على الملك بالاجتهاد فإن حكم به حاكم ثم تغير اجتهاده لم ينقض، وإن لم يحكم نقض ولم يجز له إمساك المرأة.

(1) في ي: تغير التكليف.

(2) ساقط من ي.

(3) عبارة د وط: «قال الأصم خلافاً للباقر».

(4) ساقط من ي.

وأما العامي: إذا فعل ذلك بقول المفتي ثم تغير اجتهاده. فالصحيح أنه تجب المفارقة، قاله الإمام.

وكل حكم اتصل به قضاء القاضي استقر، إلا أن يكون ذلك القضاء مما ينقض في نفسه.

الفصل الثامن: في الاستفتاء:

إذا استفتي مجتهد فافتي، ثم سئل ثانية عن تلك الحادثة: فإن كان ذاكرًا لاجتهاده الأول أفقي، وإن نسي استأنف الاجتهاد. فإن أداه إلى خلاف الأول أفقي بالثاني.

قال الإمام: والأحسن أن يعرف العامي ليرجع [عن ذلك القول]⁽¹⁾

ولا يجوز لأحد الاستفتاء إلا إذا غلب على ظنه أن الذي يستفتيه من أهل العلم والدين والورع، فإن اختلف عليه العلماء في الفتوى، فقال قوم: يجب عليه الاجتهاد في أعلمهم وأورعهم، لتمكنه من ذلك:

وقال قوم: لا يجب ذلك، لأن الكل طرق إلى الله تعالى، ولم ينكر أحد على العوام في عصر ترك النظر في أحوال العلماء.

وإذا فرعنا على الأول: فإن حصل ظن الاستواء مطلقاً، فأمكن أن يقال ذلك متعذر، كما قيل في الأمارات، وأمكن أن يقال: يسقط عنه التكليف ويفعل ما يشاء.

وإن حصل ظن الرجحان مطلقاً، تعين العمل بالراجح.

وإن حصل من وجه: فإن كان في العلم والاستواء في الدين، فمنهم من خير، ومنهم من أوجب الأخذ بقول الأعلّم، قال الإمام: وهو الأقرب، ولذلك قدّم في إمامة الصلاة.

وإن كان في الدين والاستواء في العلم، فيتعين الأدين.

(1) ساقط من دوط.

فإن رجح أحدهما في دينه والآخر في علمه، فقليل: يتعين الأدين، وقيل: الأعلم، قال وهو الأرجح كما مر.

الفصل التاسع: فيمن يتعين عليه الاستفتاء:

الذي تنزل به الواقعة إن كان عامياً وجب عليه الاستفتاء.

وإن كان عالماً لم يبلغ درجة الاجتهاد، قال: فالأقرب أنه يجوز له الاستفتاء. وإن بلغ درجة الاجتهاد وكان قد اجتهد، وغلب على ظنه حكم، فاتفقوا على تعيينه في حقه؛ وإن كان لم يجتهد: فأكثر أهل السنة على أنه لا يجوز له التقليد، وهو مذهب مالك رحمه الله.

وقال ابن حنبل وإسحاق بن راهويه، وسفيان الثوري رحمهم الله: يجوز مطلقاً.

وقيل يجوز للعالم تقليد الأعلم، وهو قول محمد بن الحسن.

وقيل يجوز فيما يخصه دون ما يفتي به، وقال ابن سريج: إن ضاق وقته عن الاجتهاد جاز، وإلا فلا، فهذه خمسة أقوال.

لنا: قوله تعالى: ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ﴾⁽¹⁾.

ولا يجوز التقليد في أصول الدين لمجتهد، ولا للعوام عند الجمهور، لقوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ﴾⁽²⁾ ولعظم الخطر في الخطأ في جانب الربوبية، بخلاف الفروع، فإنه ربما كفر في الأول، ويثاب في الثاني جزماً.⁽³⁾

(1) الآية 16 من سورة التغابن.

(2) الآية 36 من سورة الإسراء.

(3) وردت هذه الفقرة الأخيرة في ي بصيغة أخرى فيها تقديم وتأخير وزيادة ونقصان هكذا: «وقال ابن حنبل وإسحاق بن راهويه وسفيان الثوري - رحمه الله عليهم -: يجوز مطلقاً. وللشافعي في القديم: يجوز لغير الصحابة «أن يقلدوهم»، ولا يجوز تقليد غير الصحابة. وقيل يجوز تقليد العالم الأعلم، وهو قول محمد بن الحسين، وقيل يجوز فيما يخصه دون ما يفتي به. وقال ابن سريج: إن ضاق وقته عن الاجتهاد جاز، وإلا فلا. فهذه أربعة أقوال في التفصيل. ولا يجوز التقليد في أصول الدين لمجتهد ولا للعوام عند الجمهور، وقال كثير من الفقهاء يجوز.»

البَابُ العُشْرُونُ

في جميع أدلة المجتهدين، وتصرفات المكلفين

وفيه فصلان

الفصل الأول: في الأدلة، وهي على قسمين: أدلة مشروعيتها، وأدلة وقوعها.

فأما أدلة مشروعيتها: فتسعة عشر بالاستقراء.⁽¹⁾

وأما أدلة وقوعها، فلا يحصرها عدد، فلنتكلم أولاً على أدلة مشروعيتها فنقول:

هي الكتاب، والسنة، وإجماع الأمة، وإجماع أهل المدينة، والقياس، وقول الصحابي، والمصلحة المرسلة، والاستصحاب، والبراءة الأصلية، والعوائد، والاستقراء، وسد الذرائع، والاستدلال، والاستحسان، والأخذ بالأخف، والعصمة، وإجماع أهل الكوفة، وإجماع العشرة، وإجماع الخلفاء الأربعة.

فأما الخمسة الأولى، فقد تقدم الكلام عليها.

وأما قول الصحابي: فهو حجة عند مالك والشافعي، في قوله القديم مطلقاً، [لقوله عليه السلام: «أصحابي كالنجوم: بأيهم اقتديتم اهتديتم»]⁽²⁾.

(1) في ي: «سبعة عشر»، ولم يذكر في التفصيل الآتي بعد العنصرين الآخرين: إجماع العشرة، وإجماع الخلفاء الأربعة.

(2) رواه ابن عبد البر في جامع العلم من حديث سلام بن سليم. وقد روي الحديث من عدة وجوه، ولا يخلو إسناده من ضعف. وما بين معقوفتين ساقط من ي.

ومنهم من قال: إن خالف القياس فهو حجة وإلا فلا.

ومنهم من قال: قول أبي بكر وعمر رضي الله عنهما حجة، دون غيرهما.

وقيل: قول الخلفاء الأربعة حجة إذا اتفقوا.

المصلحة المرسلة: والمصالح بالإضافة إلى شهادة الشرع لها بالاعتبار على ثلاثة أقسام:

ما شهد الشرع باعتباره، وهو القياس الذي تقدم.

وما شهد الشرع بعدم اعتباره، نحو المنع من زراعة العنب لثلا يعصر منه الخمر.

وما لم يشهد له باعتباره ولا بالغاء⁽¹⁾، وهو المصلحة المرسلة، وهي عند مالك رحمه الله حجة.

وقال الغزالي: إن وقعت في محل الحاجة أو التهمة فلا تعتبر، وإن وقعت في محل الضرورة، فيجوز أن يؤدي إليها اجتهاد مجتهد.

ومثاله: تترس الكفار بجماعة من المسلمين، [فلو كففنا عنهم لصدونا واستولوا علينا، وقتلوا المسلمين كافة]⁽²⁾، ولورميناهم لقتلنا الترس معهم.

قال فيشترط في هذه المصلحة أن تكون كلية، قطعية، ضرورية.

فالكلية: احتراز عما إذا تترسوا في قلعة بمسلمين [فلا يحل رمي المسلمين]⁽³⁾، إذ لا يلزم من ترك تلك القلعة فساد عام.

والقطعية: احتراز عما إذا لم يُقطع باستيلاء الكفار علينا إذا لم نقصد الترس، وعن المضطر يأكل قطعة من فخله.

والضرورية: احتراز عن المناسب الكائن في محل الحاجة والتهمة.

(1) في ي: باعتبار ولا يبطلان، وهذا هو

(2) ساقط من ي.

(3) ساقط من ط.

[لنا: أن الله تعالى: إنما بعث الرسل لتحصيل مصالح العباد، عملاً بالاستقراء، فمهما وجدنا مصلحة غلب على الظن أنها مطلوبة للشرع.]⁽¹⁾

الاستصحاب:

ومعناه: أن اعتقاد كون الشيء في الماضي أو الحاضر يوجب ظن ثبوته في الحال، أو الاستقبال.

وهذا الظن عند مالك والإمام فخر الدين والمزني وأبي بكر الصيرفي رحمة الله عليهم - حجة، خلافاً لجمهور الحنفية والمتكلمين.

[لنا: أنه قضاء بالطرف الراجح فيصح، كأروش الجنايات، واتباع الشهادات.]⁽²⁾

البراءة الأصلية:

وهي: استصحاب حكم العقل في عدم الأحكام، خلافاً للمعتزلة والأبهري وأبي الفرج منّا. وثبوت عدم الحكم في الماضي يوجب ظن عدمه في الحال، فيجب الاعتماد على هذا الظن، بعد الفحص عن رافعه وعدم وجوده عندنا وعند طائفة من الفقهاء.

العوائد:

والعادة: غلبة معنى من المعاني على الناس، وقد تكون هذه الغلبة في سائر الأقاليم، كالحاجة للغذاء، والتنفس في الهواء. وقد تكون خاصة ببعض البلاد، كالنقود والعيوب. وقد تكون خاصة ببعض الفرق، كالأذان للإسلام، والناقوس للنصارى. فهذه العادة يقضى بها عندنا، لما تقدم في الاستصحاب.

الاستقراء:

وهو: تتبع الحكم في جزئياته على حالة يغلب على الظن أنه في صورة

(1) ساقط من ي.

(2) ساقط أيضاً من ي.

النزاع على تلك الحالة . كاستقراءنا الفرض في جزئياته ، بأنه لا يؤدّي على الرحلة ، فيغلب على الظن أن الوتر لو كان فرضاً لما أدّى على الراحلة ؛ وهذا الظن حجة عندنا وعند الفقهاء .

سدّ الذرائع :

الدرية : الوسيلة للشيء ، ومعنى ذلك : حسم مادة وسائل الفساد دفعاً له ، فمضى كان الفعل السالم من المفسدة وسيلة إلى المفسدة منعاً من ذلك الفعل ، وهو مذهب مالك رحمه الله عليه .

تنبيه :

ينقل عن مذهبنا⁽¹⁾ : أن من خواصه اعتبار العوائد ، والمصلحة المرسلّة ، وسدّ الذرائع ، وليس كذلك .

أما العرف فمشتك بين المذاهب ، ومن استقرأها وجدّهم يصرحون بذلك فيها .

وأما المصلحة المرسلّة : فغيرنا يصرح بإنكارها ، ولكنهم عند التفريع تجدهم يعللون بمطلق المصلحة ، ولا يطالبون أنفسهم عند الفوارق والجوامع بإبداء الشاهد لها بالاعتبار ، بل يعتمدون على مجرد المناسبة ، وهذا هو المصلحة المرسلّة .

وأما الذرائع : فقد أجمعت الأمة على أنها على ثلاثة أقسام :

أحدها : معتبر إجماعاً ، كحفر الآبار في طرق المسلمين ، وإلقاء السمّ في أطعمتهم ، وسب الأصنام عند من يُعلم من حاله أنه يسب الله تعالى حينئذ .

وثانيها : ملغى إجماعاً ، كزراعة العنب فإنه لا يمنع خشية الخمر ، والشركة في سكّى الأدر خشية الزنا .

وثالثها : مختلف فيه كبيع الآجال ، اعتبرنا نحن الدريرة فيها ، وخالفنا

غيرنا .

(1) في ي : ينقل عن مذهب مالك رحمه الله .

فحاصل القضية: أنا قلنا بسد الذرائع أكثر من غيرنا، لا أنها خاصة بنا. واعلم: أن الذريعة كما يجب سدها يجب فتحها، ويكره، ويندب، ويباح. فإن الذريعة: هي الوسيلة، فكما أن وسيلة المحرم محرمة، فوسيلة الواجب واجبة: كالسعى للمجموعة والحج.

وموارد الأحكام على قسمين:

مقاصد: وهي المتضمنة للمصالح والمفاسد في أنفسها.

ووسائل: وهي الطرق المفضية إليها، وحكمها حكم ما أفضت إليه من تحريم أو تحليل، غير أنها أخفض رتبة من المقاصد في حكمها.

فالوسيلة إلى أفضل المقاصد أفضل الوسائل، وإلى أقبح المقاصد أقبح الوسائل، وإلى ما هو متوسط متوسطة.

وينبّه على اعتبار الوسائل قوله تعالى: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ لَا يُصِيبُهُمْ ظَمَأٌ وَلَا نَصَبٌ وَلَا مَخْمَصَةٌ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَطْثُونَ مَوْثِقًا يَغِيظُ الْكُفَّارَ، وَلَا يَنَالُونَ مِنْ عَدُوٍّ نِيلاً إِلَّا كَتَبَ لَهُمْ بِهِ عَمَلٌ صَالِحٌ﴾⁽¹⁾ فاثابهم على الظمأ والنصب، وإن لم يكونا من فعلهم، لأنها حصلوا لهم بسبب التوسل إلى الجهاد الذي هو وسيلة لإعزاز الدين وحصون المسلمين. فالاستعداد وسيلة إلى الوسيلة.

قاعدة:

كلما سقط اعتبار المقصد سقط اعتبار الوسيلة، فإنها تبع. وقد خولفت هذه القاعدة في الحج، في إمرار الموسبي على رأس من لا شعر له، مع أنه وسيلة إلى إزالة الشعر، فيحتاج إلى ما يدل على أنه مقصود في نفسه، وإلا فهو مشكل.

تنبيه:

قد تكون وسيلة المحرم غير محرمة، إذا أفضت إلى مصلحة راجحة،

(1) الآية 120 من سورة التوبة.

كالتوسل إلى فداء الأسرى بدفع المال إلى العدو، الذي حُرِّم عليهم الانتفاع به^(١)، لكونهم مخاطبين بفروع الشريعة عندنا، وكدفع مال لرجل يأكله حراماً، حتى لا يزني بامرأة، إذا عجز عن ذلك إلا به. وكدفع المال للمحارب حتى لا يقتل هو وصاحب المال، واشترط مالك فيه اليسارة.

وما يشنع به على مالك رحمة الله عليه: مخالفته لحديث «بيع الخيار» مع روايته له، وهو مهيئ متسع، ومسلك غير ممتنع. فلا يوجد عالم إلا وقد خالف من كتاب الله تعالى وسنة نبيه محمد ﷺ أدلة كثيرة، ولكن لمعارض راجع عليها عند مخالفها.

وكذلك ترك مالك هذا الحديث لمعارض راجع عنده، وهو: عمل أهل المدينة. فليس هذا باباً اخترعه، ولا بدعاً ابتدعه.

ومن هذا الباب: ما يروي عن الشافعي رضي الله عنه أنه قال: إذا صح الحديث فهو مذهبي، أو فاضربوا بمذهبي عرض الحائط. فإن كان مراده مع عدم المعارض فهذا مذهب العلماء كافة، وليس خاصاً به، وإن كان مع وجود المعارض فهو خلاف الإجماع. [وليس هذا القول خاصاً بمذهبه كما ظنه بعضهم]^(٢).
الاستدلال:

وهو: محاولة الدليل المفضي إلى الحكم الشرعي من جهة القواعد، لا من الأدلة المنصوبة، وفيه قاعدتان.

القاعدة الأولى: في الملازمات.

وضابط الملزوم: ما يحسن فيه «لو». واللازم: ما يحسن فيه «اللام» نحو قوله تعالى: ﴿لَوْ كَانَ فِيهَا آلَهُ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا﴾^(٣). وكقولنا: إن كان هذا الطعام مهلكاً فهو حرام، تقديره: لو كان مهلكاً لكان حراماً.

(١) في ط: الذي هو محرم عليهم للانتفاع به.

(٢) زيادة في د وط.

(٣) الآية ٢٢ من سورة الأنبياء.

فلاستدلال: إما بوجود الملزوم أو بعدمه، أو بوجود اللازم أو بعدمه.

فهذه الأربعة: منها اثنان منتجان، واثنان عقيمان.

فالمنتجان: الاستدلال بوجود الملزوم على وجود اللازم، وبعدم اللازم على عدم الملزوم، فكل ما أنتج وجوده فعدمه عقيم، وكل ما أنتج عدمه فوجوده عقيم، إلا أن يكون اللازم مساوياً للملزوم، فتنتج الأربعة، نحو قولنا: لو كان هذا إنساناً لكان ضاحكاً بالقوة.

ثم الملازمة قد تكون قطعية: كالعشرة مع الزوجية، وظنية: كالنجاسة مع كأس الحجام، وقد تكون كلية: كالتكليف مع العقل، فكل مكلف عاقل في سائر الأزمان والأحوال، فكليتها باعتبار ذلك لا باعتبار الأشخاص.

وجزئية: كالوضوء مع الغسل، فالوضوء لازم للغسل إذا سلم من النواقض حال إيقاعه فقط، فلا جرم لم يلزم من انتفاء اللازم الذي هو الوضوء انتفاء الملزوم الذي هو الغسل، لأنه ليس كلياً، بخلاف انتفاء العقل فإنه يوجب انتفاء التكليف في سائر الصور.

القاعدة الثانية:

أن الأصل في المنافع: الإذن، وفي المضار: المنع، بأدلة السمع لا بالعقل خلافاً للمعتزلة.

وقد تعظم المنفعة، فيصحبها النذب أو الوجوب، مع الإذن.

وقد تعظم المضرة، فيصحبها التحريم على قدر رتبته، فيستدل على الأحكام بهذه القاعدة.

الاستحسان:

قال الباجي: هو القول بأقوى الدليلين. وعلى هذا يكون حجة إجماعاً، وليس كذلك.

وقيل: هو الحكم بغير دليل، وهذا اتباع للهوى، فيكون حراماً إجماعاً.

وقال الكرخي: هو العدول عما حُكم به في نظائر مسألة إلى خلافه، لوجه أقوى منه. وهذا يقتضي أن يكون العدول عن العموم إلى الخصوص استحساناً، ومن الناسخ إلى المنسوخ.

وقال أبو الحسين: هو ترك وجه من وجوه الاجتهاد غير شامل شمول الألفاظ لوجه أقوى منه. وهو في حكم الطارئ على الأول؛ فبالأول خرج العموم، وبالثاني خرج ترك القياس المرجوح للقياس الراجح، لعدم طريانه عليه، وهو حجة عند الحنفية وبعض البصريين منا، وأنكره العراقيون.

الأخذ بالأخف

هو عند الشافعي رحمه الله حجة: كما قيل في دية اليهودي إنها مساوية لدية المسلم.

ومنهم من قال: نصف دية المسلم، وهو قولنا، ومنهم من قال: ثلثها، أخذاً بالأقل، فأوجب الثلث فقط لأنه مجمع عليه، وما زاد منفي بالبراءة الأصلية.

العصمة:

وهي: أن العلماء اختلفوا: هل يجوز أن يقول الله تعالى لنبي أو لعالم: أحكم فإنك لا تحكم إلا بالصواب. فقطع بوقوع ذلك موسى بن عمران [من العلماء]⁽¹⁾، وقطع جمهور المعتزلة بامتناعه، وتوقف الشافعي في امتناعه وجوازه، ووافقه الإمام فخر الدين - رحمه الله -.

إجماع أهل الكوفة:

ذهب قوم إلى أنه حجة، لكثرة من وردوا من الصحابة - رضي الله عنهم - كما قال مالك في إجماع المدينة. فهذه أدلة مشروعية الأحكام.

(1) زيادة في نسخة ط.

قاعدة:

يقع التعارض في الشرع بين الدليلين، والبيتين، والأصلين، والظاهرين والأصل والظاهر، ويختلف العلماء في جميع ذلك.

فالدليلان: نحو قوله تعالى: ﴿إِلَّا مَا مَلَكَتْ إِمَائُكُمْ﴾⁽¹⁾ وهو يتناول الجمع بين الأختين في الملك، وقوله: ﴿وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأَخْتَيْنِ﴾⁽²⁾ يقتضي تحريم الجمع مطلقاً، ولذلك قال علي رضي الله عنه: حرمتها آية، وأحلتها آية، وذلك كثير في الكتاب والسنة.

واختلف العلماء: هل يخير بينهما أو يسقطان؟.

والبيتان: نحو شهادة بيعة بأن هذه الدار لزيد، وشهادة أخرى بأنها لعمر، فهل تترجح إحدى البيتين؟ خلاف⁽³⁾.

والأصلان: نحو رجل قَطَعَ رجلاً ملفوفاً نصفين، ثم نازع⁽⁴⁾ أولياؤه في أنه كان حياً حالة القطع. فالأصل: براءة الذمة من القصاص، والأصل: بقاء الحياة. فاختلف العلماء في نفي القصاص وثبوته، أو التفرقة بين أن يكون ملفوفاً في ثياب الأموات أو الأحياء. ونحو العبد إذا انقطع خبره، فهل تجب زكاة فطره لأن الأصل بقاء حياته، أو لا تجب لأن الأصل براءة الذمة، خلاف⁽⁵⁾.

والظاهران: نحو اختلاف الزوجين في متاع البيت، فإن اليد ظاهرة في الملك، ولكل واحد منهما يد. فسوى الشافعي بينهما. ورجحنا نحن [أحدهما]⁽⁶⁾ بالعادة.

(1) الآية 24 من سورة النساء.

(2) الآية 23 من سورة النساء.

(3) عبارة ي: «فهل يرجح بأعدل البيتين أم لا؟»

(4) في ط: «تنازع» وهو تصحيف.

(5) في ي: قولان.

(6) زيادة في ي.

ونحو شهادة عدلين منفردين برؤية الهلال والسماء مصحية. فظاهر العدالة الصديق. وظاهر الصحو اشتراك الناس في الرؤية، فرجح مالك العدالة، ورجح سحنون الصحو.

والأصل والظاهر: كالمقبرة القديمة، الظاهر تنجيسها، فتحرم الصلاة فيها. والأصل: عدم النجاسة.

وكذلك اختلاف الزوجين في النفقة. ظاهر العادة دفعها، والأصل: بقاؤها فغلبنا نحن الأول. والشافعي الثاني⁽¹⁾.

ونحو اختلاف الجاني مع المجني عليه في سلامة العضو أو وجوده. الظاهر: سلامة أعضاء الناس ووجودها، والأصل: براءة الذمة. فاختلف العلماء في جميع ذلك. واتفقوا على تغليب الأصل على الغالب في الدعاوى، فإن الأصل: براءة الذمة، والغالب: المعاملات، لاسيما إذا كان المدعي من أهل الدين والورع.

واتفقوا على تغليب الغالب على الأصل في البيئة. فإن الغالب صدقها، والأصل: براءة الذمة.

فائدة: الأصل أن يحكم الشرع بالاستصحاب، أو بالظهور، إذا انفرد عن المعارض.

وقد استثنى من ذلك أمور لا يُحكم فيها إلا بمزيد ترجيح يضم إليه، أحدها: ضمُّ اليمين إلى النكول، فيجتمع الظاهران. وثانيها: تحليف المدعى عليه، فيجتمع استصحاب البراءة مع ظهور [اليمين].

وثالثها: اشتباه الأواني والأثواب، يجتهد فيها على الخلاف. فيجتمع الأصل، مع ظهور⁽²⁾ الاجتهاد، ويكتفى في القبلة بمجرد الاجتهاد، لتعذر

(1) عبارة ي: «فعدنا تغلب العادة، والشافعي - رحمه الله - يغلب الأصل». والفقرة كلها ساقطة من ل.

(2) ما بين معقوفتين ساقط من د وط.

انحصار القبلة في جهة حتى يستصحب فيها. [فهذه أدلة مشروعية الأحكام وتفاصيل أحوالها]⁽¹⁾.

وأما أدلة وقوع الأحكام بعد مشروعيتها [فلا تعدّ ولا تقف عند حدّ]⁽²⁾، فهي أدلة وقوع أسبابها، وحصول شروطها، وانتفاء موانعها، وهي غير محصورة. وهي إما معلومة بالضرورة، كدلالة زيادة الظل على الزوال، أو كمال العدة على الهلال. وإما مظنونة: كالأقارير والبيّنات، والأيمان والنكولات، والأيدي على الأملاك، وشعائر الإسلام عليه الذي هو شرط في الميراث، وشعائر الكفر عليه، وهو مانع من الميراث، وهذا باب لا يعد ولا يحصى.

الفصل الثاني: في تصرفات المكلفين في الأعيان:

وهي: إما نقل، أو إسقاط، أو قبض، أو إقباض، أو التزام، أو خلط أو إنشاء ملك، أو اختصاص، أو إذن، أو إتلاف، أو تأديب وزجر.

النقل:

ينقسم الى ما هو بعوض في الأعيان، كالبيع والقرض، أو في المنافع كالإجارة، وتندرج فيها المساقاة، والقراض، والمزارعة، والجعالة. وإلى ما هو بغير عوض: كالهدايا، والوصايا، والعُمري، والهبات، والصدقات، والكفارات، والزكوات، والغنيمة، والمسروق من أموال الكفار.

الاسقاط:

إما بعوض كالخلع، والعفو على مال، والكتابة، وبيع العبد من نفسه، والصلح على الدّين والتعزير، فجميع هذه تُسقط الثابت، ولا تنقله إلى الباذل. أو بغير عوض: كالإبراء من الديون، والقصاص، والتعزير، وحدّ القذف،

(1) زيادة في ي.

(2) زيادة كذلك في ي.

والطلاق، والعناق، وإيقاف المساجد، فجميع هذه تسقط الثابت ولا تنقله.⁽¹⁾

القبض:

وهو إما بإذن الشرع وحده، كاللقطة، والثوب إذا ألقته الريح في دار إنسان، ومال اللقيط، وقبض [الإمام]⁽²⁾ المغموس من الغاصب، وأموال الغائبين، وأموال بيت المال، والمحجور عليهم، والزكوات. أو بإذن غير الشرع، كقبض المبيع بإذن البائع والمستام، والبيع الفاسد، والرهون، والهبات، والصدقات، والعواري، والودائع. أو بغير إذن لا من الشرع ولا من غيره: كالغضب.

الاقباض: كالمناولة في العروض والنقود، وبالوزن والكيل في الموزونات والمكيلات، وبالتمكين في العقار والأشجار، وبالثنية فقط، كقبض الوالد وإقباضه لنفسه من نفسه لولده.

الالتزام: بغير عوض، كالنذور، والضمان بالوجه أو بالمال.

الخلط: إما بشائع، وإما بين الأمثال، وكلاهما شركة.

انشاء الأملاك في غير مملوك، كإرقاق الكفار، وإحياء الموات، والاصطياد، والحيازة في الحشيش ونحوه.

الاختصاص بالمنافع: كالإقطاع، والسبق إلى المباحات، ومقاعد الأسواق والمساجد، ومواضع النسك: كالمطاف، والمسعى، وعرفة، ومزدلفة، ومنى، ومرمي الجمار، والمدارس، والربط، والأوقاف.

الإذن: إما في الأعيان، كالضيافات، أو في المنافع، أو في العواري والاصطناع بالخلق والحجامة، أو في التصرف: كالتوكيل، والإيصاء⁽³⁾.

(1) عبارة ي: فجميع هذه يسقط الثابت فيها ولا ينتقل.

(2) زيادة في ي.

(3) في ط: «كالتوكيل والأبضاع».

الإتلاف: إما للإصلاح في الأجساد والأرواح، كالأطعمة، والأدوية،
والذبائح وقطع الأعضاء المتأكلة، أو للدفع: كقتل الصُّوَالِ والمؤذي من الحيوان،
أو لتعظيم الله تعالى: كقتل الكفار لمحو الكفر من قلوبهم، وإفساد الصلبان، أو
لنظم الكلمة⁽¹⁾: كقتال البغاة، أو للزجر كرجم الزناة وقتل الجناة.

التأديب والزجر: إما مقدر كالحدود، أو غير مقدر كالتعزير وهو مع الإثم
في المكلفين أو بدونه في الصبيان والمجانين والدواب.

فهذه أبواب مختلفة الحقائق والأحكام، فينبغي للفقهاء الإحاطة بها، لتتشأ له
الفروق والمدارك في الفروع.

وهذا تمام المقدمة، وحسبنا الله ونعم الوكيل.

(1) كذا في ي، وهو أنسب. وفي النسخ الأخرى: أو لتعظيم الكلمة.

كتاب الطهارة

الباب الأول

في الطهارة

الطهارة في اللغة: التبرئة من الأذناس، ويقال: طهر بضم الهاء وفتحها، طهارة، فيهما. والطر، وهو أيضاً: ضد الحيض، والمرأة طاهرة من الدنس والعيوب، وطاهر من الحيض. بالتاء في الأول دون الثاني. والمطهرة الإداوات: بفتح الميم وكسرهما، والفتح أفصح. وتستعمل الطهارة مجازاً في التنزه عن العيوب، فيقال: قلب طاهر، وعرض طاهر، تشبيهاً للدنس المعلوم بالدنس المحسوس⁽¹⁾.

وأما الطهارة في الشرع فليست شيئاً من أنواع العلاج بالماء ولا بغيره، لجزمنا بطهارة بطون الجبال وتخوم الأرض؛ بل هي حكم شرعي قديم، وهي إباحة. فالمعنى بطهارة العين: إباحة الله تعالى لعباده ملابستها في صلواتهم وأغذيتهم ونحو ذلك، وتطلق على العلاج بالماء وغيره مجازاً. وهي على قسمين: طهارة حدث، وطهارة خبث. والنجاسة في اللغة: ملابسة الأذناس، وتستعمل مجازاً في العيوب، كقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ﴾⁽²⁾ تشبيهاً للدنس المعلوم بالمحسوس ويقال: نجس الشيء - بكسر الجيم - ينجس - بفتحها - نجساً - بفتحها أيضاً - فهو نجس - بكسرهما.

وهي في الشرع: حكم شرعي قديم، وهي تحريم، فمعنى نجاسة العين: تحريم الله تعالى على عباده ملابستها في صلواتهم وأغذيتهم ونحوها. ثم يطلق على المعفو عنه أنه نجس، نحو دم الجراح السائلة، وبول السلس تغليباً لحكم جنسها

(1) في ي: تشبيهاً للدنس المعلوم بالدنس المحسوس.

(2) الآية 28 من سورة التوبة.

عليها مجازاً. ولأجل هذا التحديد لا تكون العذرة قبل ورود الشرع نجسة ولا طاهرة، لعدم الأحكام الشرعية في الأفعال قبل ورود الشرع.

تتميم: كل حكم شرعي لا بد له من سبب شرعي، وسبب الطهارة عدم سبب النجاسة⁽¹⁾، لأن عدم العلة علة لعدم المعلول، ولما كانت علة النجاسة الاستقذار عملاً بالمناسبة والاستقراء والدوران، وكانت النجاسة تحريماً، كان عدم الاستقذار علة لعدم ذلك التحريم، وإذا عدم التحريم ثبتت الإباحة، وهي الطهارة، كما تقدم. وهذه قاعدة مطردة في الشرع وغيره، فكل علة لتحريم يكون عدمها علة للإباحة، كالإسكار لما كان علة لتحريم الخمر كان عدمه علة لإباحتها.

فإن قيل: تعليل النجاسة بالاستقذار غير مطرد ولا منعكس. أما الأول: فبدليل المخاط والبصاق والعرق المتتن ونحو ذلك، فإنها مستقدرة وليست نجسة، وأما الثاني: فلنجاسة الخمر وليست مستقدرة.

قلنا: أما الأول: فمستثنى لضرورة الملابس، وأما الثاني: فالعكس غير لازم في العلل الشرعية، لأن بعضها يخلف بعضاً، ونجاسة الخمر معللة بالإسكار، وبطلب الإبعاد، والقول بنجاستها يفضي إلى إبعادها، وما أفضى إلى المطلوب فهو مطلوب، فيكون التنجيس مطلوباً.

وقد مت هذه المقدمة تكميلاً لفائدة الكلام على لفظ الطهارة، والاكتفاء به عند الكلام على النجاسة.

وهذا الكتاب مشتمل على مقاصد، ووسائل لتلك المقاصد، والوسائل يتقدم فعلها شرعاً، فيجب تقدم الكلام عليها وضعاً.

فأول الوسائل: محل الماء، ولما كان استعمال الماء في الأعضاء يتوقف على طهارتها حتى يلاقي الماء الطهور الأعضاء الطاهرة، وجب بيان الأعيان النجسة ما هي؟ ثم كيفية إزالتها، فهذه أربع وسائل.

(1) عبارة دوط: «سبب الطهارة سبب عدم النجاسة» وهو تصحيف.

الوسيلة الأولى: محل الماء، وهو الإناء، وهو في اللغة مشتق من أنى يانى
إناء، وهو التناهي، قال الله تعالى: ﴿غَيْرَ نَظِيرِينَ إِنَاءُ﴾⁽¹⁾ أي انتهاء و﴿عَيْنِ
آتِيَةٍ﴾⁽²⁾ أي متناه حذها و﴿حَمِيمَ آناً﴾⁽³⁾ أي متناه حره. ولما كان الإناء لا بد أن
يتناهى خرطه أو حرزه أو سبكه على حسب جوهره في نفسه، سمي إناءً لذلك،
وفيه ثلاثة فصول:

الفصل الأول: في الجلود، وفي الجواهر، ولا بد في استعمالها من طهارتها،
ولطهارتها سببان:

السبب الأول: الذكاة مطهرة لسائر أجزاء الحيوان، لحمه وعظمه وجلده.
وإن كان مختلفاً في إباحة أكله، كالخمر والكلاب والسباع، على روايتي الإباحة
والمنع، لإزالة الذكاة الفضلات المستقدرة الموجبة للتنجيس على سائر الوجوه على
الحيوان، إلا الخنزير، لقوله تعالى: ﴿قُلْ لَا أَجِدُ فِيهَا أُوحِيَ إِلَيَّ مُحَرَّمًا عَلَى طَاعِمٍ
يُطْعَمُهُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ مَيْتَةً أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا أَوْ لَحْمَ خَنزِيرٍ فَإِنَّهُ رَجَسٌ﴾⁽⁴⁾ والرجس في
اللغة القدر، فكما أن العذرة لا تقبل التطهير فكذلك الخنزير، لأنه سوى بينه وبين
الدم ولحم الميتة، وهما لا يقبلان التطهير، فكذلك هو.

ولأن الذكاة في الشرع سبب لحكمين: إباحة الأكل والطهارة، والذكاة لا
تفيد الإباحة فيه إجماعاً، فكذلك الطهارة، ولهذا المدرك منع ابن حبيب تطهير
الذكاة لما لم يؤكل لحمه، ووافقه الشافعي. ولأبن حبيب أيضاً التفرقة بين العادية
وغيرها، وزاد أبو حنيفة علينا بطهارة اللحم مع الجلد وإن قال بتحريم أكله⁽⁵⁾.

ومنع مالك رحمه الله الصلاة على جلود الحمر الأهلية، وإن ذكيت. وتوقف

(1) الآية 53 من سورة الأحزاب.

(2) الآية 5 من سورة الغاشية.

(3) الآية 44 من سورة الرحمان.

(4) الآية 145 من سورة الأنعام.

(5) هذه عبارة ي وهي المناسبة. وفي النسخ الأخرى: بأن قال بتحريم أكله.

في الكيمخت في الكتاب. قال صاحب الطراز: وروي عنه الجواز. ومنشأ الخلاف: هل هي محرمة فلا تؤثر الذكاة فيها كالتنزيير، أو مكروهة فتؤثر كالسباع. والكيمخت يكون من جلود الحمر ومن جلود البغال. قال: وقد أباحه مرة وأجاز الصلاة فيه على ما في العتبية.

السبب الثاني: الدباغ. في الجواهر: وهو استعمال ما فيه قبض وقوة على نزع الفضلات، وهو يختلف بحسب غلظ الجلد ورقته ولينه وصلابته. قال ابن نافع: ولا يكفي التشميس، وهو مطهر لجملة الجلود إلا الخنزير، للآية المتقدمة، ولأن الذكاة أقوى من الدباغ، لاقتضائها إباحة الأكل مع التطهير، ولتزرعها الفضلات من معادنها قبل تشبثها بأجزاء الحيوان، وغلظها، وقد سقط اعتبارها في الخنزير، فكذلك الدباغ.

وطهارة غير الخنزير مخصوصة عنده بالماء، واليابسات دون المائعات، والصلاة والبيع، لأن قوله عليه السلام «أَيُّمَا إِهَابٍ دُبِغَ فَقَدْ طُهِرَ»⁽¹⁾ مطلق في الطهارة، وإن كان عاماً في الأهب. والأصل في الميتة النجاسة، فيتعين الماء لمطلق الطهارة⁽²⁾ لقوته، واليابسات لعدم مخالطها، وبقي ما عدا ذلك على الأصل.

وعنه أنها عامة لزوال السبب المنجس، وهو الفضلات المستقدرة، ولأن الدباغ يرد الأشياء إلى أصولها قبل الموت، والحيوانات عندنا طاهرة قبله، فكذلك بعده بالدباغ، ولهذا المدرك قال الشافعي رضي الله عنه: لا يطهر الكلب والخنزير بالدباغ، لأنها نجسان قبل الموت عنده. وقال أبو يوسف وداود: يؤثر الدباغ في جلد الخنزير، وقال الأوزاعي وأبو ثور: لا يؤثر إلا فيما يؤكل لحمه. ومنشأ الخلاف: هل يشبه الدباغ بالحياة [أو بالذكاة]⁽³⁾ وهو مذهبنا.

(1) حديث صحيح أخرجه الترمذي والنسائي وابن ماجه في السنن، وأحمد في المسند، كلهم عن ابن عباس.

(2) في ط: «فيتعين الماء المطلق للطهارة». وهو تصحيف.

(3) ساقط من د وط.

قاعدة: إزالة النجاسة: تارة تكون بالإزالة، كالغسل بالماء، وتارة بالإحالة، كالخمر إذا صار خللاً، أو العذرة إذا صارت لحم كبش؛ وتارة بهما، كالدباغ، فإنه يزيل الفضلات، ويحيل الهيئات، أو لأنه يمنع من الفساد كالحياة.

الفصل الثاني: العظام، وكل عظم طاهر يجوز استعماله، وبيان ذلك في الوسيلة الثالثة.

الفصل الثالث: أواني الذهب والفضة. وفي الجواهر: محرم استعمال للرجال والنساء، لقوله عليه السلام «الذي يشرب من آنية الذهب والفضة إنما يجرجر في بطنه نار جهنم»⁽¹⁾. وعلته السرف أو الخيلاء على الفقراء أو الأمران⁽²⁾، ويتخرج على ذلك القولان في الذهب المموه بالرصاص أو غيره، وإلحاق القاضي أبي بكر أواني الياقوت واللؤلؤ والمرجان بالذهب والفضة بطريق الأولى، وعدم إلحاق أبي الوليد لها لأن المفاخرة بها خاصة بالخواص، وكراهة ابن سابق لذلك لوجود جزء العلة.

فرعان:

الأول قال: استعمال المضرب والشعوب والذي فيه حلقة فضة أو ذهب من مرآة أو آنية مكروه عنده، وممنوع عند أبي الوليد، وغير ممنوع عند القاضي أبي بكر، نظراً إلى وجود المحرم فيمنع، أو إلى اليسارة فلا يمنع، أو إليهما فيكره.

الثاني قال: تحريم اقتناء أواني الذهب والفضة عن ابن الجلاب، لأنه وسيلة لاستعمالها. قال القاضي أبو الوليد: لو لم يميز الاتخاذ لفسخ بيعها، وقد أجازته في المدونة في مسائل. قال أبو بكر بن سابق هذا الاستدلال باطل لجواز ملكها إجماعاً، بخلاف اتخاذها، وإنما يظهر الخلاف في الإجارة على عملها، والضمان على مفسد صنعتها، والمخالف يميز ذلك أيضاً.

(1) في صحيح البخاري ومسلم، وموطأ مالك، وسنن ابن ماجه والدارمي، ومسنند أحمد.

(2) صحفت هذه العبارة في دوط فكتبت هكذا: «وعلة السرف والخيلاء على الفقراء والأقران».

[الوسيلة الثانية: الماء،⁽¹⁾] وهو إما مطهر أو منجس، أو لا مطهر ولا منجس، أو مختلط من هذه الأقسام، فهذه أربعة أقسام.

القسم الأول: المطهر: وهو الباقي على أصل خلقته، على أي صفة كان من السماء أو الأرض أو البحر، لقوله تعالى: ﴿وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا﴾⁽²⁾ وقوله: ﴿لِيُطَهِّرَكُمْ بِهِ﴾⁽³⁾ وقوله عليه السلام - في الموطأ - لما سأله رجل: إنا نركب البحر، ونحمل معنا القليل من الماء، فإن توضأنا منه عطشنا، أفئتوضأ من ماء البحر؟ قال عليه السلام: «هو الطهور ماؤه، الحِلُّ ميتته».

قاعدة: فَعُول عند العرب يكون صفة، نحو غفور وشكور، ويكون للذي يُفعل به الفعل، نحو الحَنُوط والسُّحُور والبَّخُور، لما يتحنط به ويُتسحر به ويُتخَر به، فالطهور عندنا للذي يتطهر به متعدياً خلافاً ح فإن معناه عنده طاهر. وفائدة الخلاف: كونه سبب الطهارة عندنا فينحصر المطهر فيه بسبب تخصيص [الشرع]⁽⁴⁾ له بالذكر، ومنع القياس في الأسباب، ولو سلم المنع ههنا لكونه ذرع الجامع الذي هو علة في الأصل، والأصل ههنا ليس معللاً لوجوب تطهير ما هو في غاية النظافة، فيسقط اعتبار النبذ وغيره عن مقام التطهير، أو ليس سبباً فيشاركه⁽⁵⁾ في الطاهرية غيره، فلا يختص التطهير به. لنا قوله تعالى: ﴿لِيُطَهِّرَكُمْ بِهِ﴾ وهو نص في الباب، ولو صح ما ذكروه لما صح جوابه عليه السلام في ماء البحر، لعدم الفائدة، ولبطل معنى قوله عليه السلام: «جُعِلَتْ لِي الْأَرْضُ مَسْجِداً، وَتَرَابُهَا طَهُورًا»⁽⁶⁾ لأن طهارة التراب لم تختص به عليه السلام، وإنما الذي اختص به المطهر به.

(1) ساقط من د وط.

(2) الآية 48 من سورة الفرقان.

(3) الآية 11 من سورة الأنفال.

(4) ساقط من د وط.

(5) صحت هذه العبارة في د وط فكتبت: «أو ليس شيئاً يشاركه».

(6) في سنن أبي داود والترمذي وابن ماجه والدارمي بالفاظ متقاربة.

احتجوا بقوله تعالى: ﴿وَسَقَاهُمْ رَبُّهُمْ شَرَاباً طَهُوراً﴾⁽¹⁾ وليس في الجنة ما يتطهر به. ويقول جرير:

... .. عذاب الشيا ريقهن طهور

[والريق لا يطهر. ولأن الأصل في فعول أن يجري على فاعل في تعديته وقصره. وطاهر قاصر، فطهور مثله]⁽²⁾.

والجواب عن الأول: أنه مجاز للمبالغة، لأن الذي يتطهر به أفضل أنواع الماء، فاستعير لشراب الجنة ترغيباً فيه، وهذا هو الجواب عن الثاني. وعن الثالث: لا نسلم أن الطهور ههنا جار على طاهر، بل بمعزل عنه، ويوضحه استحالة قبول الطهارة للزيادة في المطر والبحر، فلا يمكن إلحاقه بصبور وشكور. ثم إنا لو سلمنا إمكان القياس على الماء بناء على أنه بمعنى طاهر، لاندفع القياس بالفارق، وهو ما اشتمل عليه الماء من الرقة واللطافة.

فإن قالوا: الخل وماء الليمون ألطف منه.

قلنا لا نسلم، ويدل على خلاف ذلك أن الإنسان إذا أدخل يده فيها أحس من الممانعة ليده ما لا يحس في الماء، ولأن أجزاء الخبز لا يفرقها واحد منها بخلافه، ولأن ماء الليمون إذا استعمل لزوال العرق، سد المسام ومنع انبعاث⁽³⁾ العرق، وأما إحالة الألوان، فليس لرقته، وإنما هو بإحالتها لها.

إذا تقرر هذا البحث فيلحق بالطهور لأجل الحاجة والأصالة المتغير بجزئه على المعادن، أو بطول المكث، والطحلب والطين الكائن فيه، وكل ما هو من قراره. من التبصرة: وما يكون عن البرد والجليد والندى. ولا فرق بين ما تغير بالمعادن الجاري عليها، والآنية المصنوعة منها. وقد فرق أهل العلم بينهما، ولا فرق. وقد كان عليه السلام يتوضأ من الصُّفر ولم يكره أحد الوضوء من الحديد،

(1) الآية 21 من سورة الإنسان.

(2) زيادة في ي.

(3) في د وط: «إنبات». وهو تصحيف.

مع سرعة التغير فيهما، لاسيما في البلاد الحارة، وكان عمر ابن عبد العزيز رضي الله عنها يسخن له الماء في الصُّفْر.

فروع أحد عشر:

الأول: في الجواهر: التراب المطروح عمدا في الماء لا يسلبه الطهورية، إلحاقا للطارئ بالأصلي، وقيل: لا يلحق به لفارق الضرورة.

الثاني: الملح ملحق بالتراب عند ابن أبي زيد، وبالأطعمة عند الشيخ أبي الحسن، وقيل: المعدني كالتراب نظرا إلى الأصل، والمصنوع كالطعام لإضافة غيره إليه غالبا؛

الثالث: قال: الملازم للماء إذا اختص ببعض المياه، قيل: ليس يطهر لعدم العموم، وقيل: مطهر لعدم الانفكاك.

الرابع: قال: الماء القليل: إذا وقع فيه طاهر لم يغيره، قال أبو الحسن القاسبي: يسلبه التطهير، كما قال ابن القاسم في النجاسة مع الماء القليل. [والمذهب خلافه]⁽¹⁾.

الخامس: من الطراز: المسخن بالشمس مكروه، وقاله ش خلافاً وذلك من جهة الطب لما رواه مالك رضي الله عنه عن عائشة رضي الله عنها: أنه عليه السلام دخل عليها، وقد سخنت ماء في الشمس، فقال عليه السلام: «لا تفعلي هذا يا أمّ حيران، فإنه يورث البرص»⁽²⁾، ونحوه عن عمر رضي الله عنه. قال عبد الحق: ولم يصح فيه حديث. قال الغزالي: يخرج من الإناء في الشمس مثل الهباء بسبب التشميس في النحاس والرصاص، فيعلق بالأجسام، فيورث البرص، ولا يكون ذلك في الذهب والفضة لصفتيهما، وقال ابن الحاجب والمسخن بالنار والشمس كغيره.

(1) زيادة في ي.

(2) لم أقف عليه.

السادس: قال في الكتاب: يجوز الوضوء بما يقع البصاق فيه والمخاط وخشاش الأرض، مثل الزنبور والعقرب والصرار وبنات وردان. من التنبيهات: الخشاش بفتح الخاء وكسرهما وضمهما وتخفيف الشين المعجمة، وهو صغار دواب الأرض، والزنبور بضم الزاي، والخنفساء بضم الخاء ممدودة، والصرار بالصاد المهملة وتشديد الراء الأولى، سمى بذلك لما يسمع من صوته، فإن لم تفرق أجزاء ذلك أو يطول مكثه فما وقع فيه طاهر، فإن تفرق أو طال مكثه فالماء مضاف، وقال أشهب ينجس.

وأما الطعام فإن تفرق فيه أو غلب، فلا يؤكل، لاحتياجه إلى الذكاة، وقيل: يؤكل لعدم احتياجه إليها، على الخلاف.

السابع: قال المازري، في شرح التلقين: إذا شك فيما يفسد الماء، فالأصل بقاؤه على الطهورية، وقد نهى مالك رحمه الله عن استعمال البئر القريبة من المراحيض، فقال تترك يومين أو ثلاثة، فإن طابت وإلا تركت، وجهه: أن الظاهر إضافة التغير إلى المراحيض.

الثامن: من الطراز: إذا راعينا وصف الماء دون مخالطه، وكان معه دون الماء الكافي، فكلمه بماء ريحان أو نحوه مما لا يتغير به، فهل يتطهر به لعدم التغير، أو لا يتطهر به لكونه متطهراً بغير الماء المطلق⁽¹⁾ جزماً وهو الطاهر، وفرق بعض الشافعية بين هذه وبين ما إذا خلط بما يكفيه مائعا لم يغيره، وتوضاً به، وفضل قدر ذلك المائع أنه يجزیه، وقال بعضهم: لا يجزىء. [قال صاحب تهذيب الطالب: قال الشيخ أبو الحسن: إذا دهن الدلو الجديد بالزيت واستنجد منه لا يجزیه، فيغسل ما أصاب من ثيابه، لأن المضاف عنده لا يجزىء في غسل النجاسات، وقال ابن أبي زيد: يعيد الاستنجاء دون غسل ثيابه، لاختلاف الناس في المضاف. قال: واختلف الأصحاب: هل يزيل المضاف حكم النجاسة، أو عينها فقط وهو

(1) صحفت العبارة في دوط فكتبت: «لكونه متطهراً يعني الماء المطلق».

الصواب، لأنه لا يتوضأ به، ومن أزال به تحكم النجاسة فلضعفها، لإزالتها بغير نية، والاختلاف في وجوبها، مع الاختلاف في المضاف هل يرفع الحدث أم لا. وأما قول من ينجس الثياب ببل موضع النجاسة إذا زال عينها فبعيد، لأن الباقي في الموضع حكم ليس لعين فلا ينجس، إنما تنجس الأعيان⁽¹⁾.

التاسع: منه أيضا القطران تبقى رائحته في الوعاء، وليس له جسم يخالط الماء، لا بأس به للحاجة إليه في البوادي.

العاشر: منه أيضا الحشيش وورق الشجر يتساقط في الماء فيغيره، لا بأس به عند العراقيين منا.

الحادي عشر قال: إذا وقعت في الماء الكثير نجاسة أو عين طاهرة، وبقي على أصل خلخته فهو مطهر، ولا يشترط وصوله القلتين، خلافاً لما كان الاستدلال⁽²⁾ بحديث القلتين وإن صححناه فهو بالمفهوم، واستدلنا بظاهر القرآن وحديث بثر بضاعة استدلال بالمنطوق، وهو مقدم على المفهوم إجماعاً. وإذا ظهر بطلان مذهب الشافعي فمذهب أبي حنيفة بطريق الأولى في قوله: إن الماء وإن كان فوق القلتين، ويمكن وصول النجاسة إلى أجزائه بالحركة فهو نجس، لأن أدلتنا وأدلة الشافعي تردّ عليه رضي الله عنهم أجمعين.

القسم الثاني المنجّس: وهو ما تغير لونه أو طعمه أو ريحه بنجس. وفي الجواهر: خالف عبد الملك في الرائحة، وقيل قوله منزل على المجاورة دون الحلول، لما في الترمذي قيل له عليه السلام: أنتوضأ من بثر بضاعة وهي بثر يلقى فيها الخيض، ولحوم الكلاب والتّن؟ فقال عليه السلام: «إن الماء طهور لا ينجسه شيء»⁽³⁾ يعني إلا ما غيره، وقال فيه حديث حسن. وروى فيه البغداديون: إلا ما غير لونه أو طعمه أو ريحه. وجه قول عبد الملك أن الثياب لا تنجس بروائح النجاسات، فذلك الماء لأنه أقوى في الدفع عن نفسه، ولأن الرائحة لو كان

(1) هذه الفقرة الطويلة المكتوبة بين معقوفتين واقعة في الفرع التاسع الموالي.

(2) في ط: «خلافاً لدليل الاستدلال». وهو تصحيف.

(3) في مسند أحمد، وسنن أبي داود والترمذي والنسائي وابن ماجه والدارمي بالفاظ متقاربة.

تغيرها معتبراً لذكر في الحديث. من التبصرة: إن كانت الرائحة عن المجاورة لم يخرج عن الطهورية، وإن كانت عما حل فيه من الطيب كان مضافاً، وكذلك البخور، لأن النار تصعد بأجزائه ويوجد طعمه فيه، ولهذا قيل: لا يؤكل المطبوخ بالميتة، ووافقه صاحب الطراز على ذلك.

فرعان:

الأول من شرح التلقين: تثبت النجاسة بخبر الواحد إذا بينها أو كان مذهبه كمذهبه، لاحتمال أن يعتقد ما ليس نجساً نجساً، ولا تشترط الشهادة لما في الموطأ: أن عمرو بن العاصي رضي الله عنه سأل صاحب الحوض: هل ترُدُّ حوضك السباع؟ فلولا أن خبره يقبل لما سأل.

الثاني: في الماء القليل إذا وقعت فيه نجاسة أربعة أقوال: قال مالك رحمه الله في الكتاب: مطهر، لحديث الترمذي السابق، وقال ابن القاسم في الكتاب يتيمم ويتركه وإن توضأ وصلى ولم يعلم أعاد في الوقت، فحمل أبو الحسن قوله على التنجيس لإباحته التيمم، والإعادة في الوقت مراعاة للخلاف؛ وحمله ابن رشد في المقدمات على الكراهة لتخصيصه الإعادة بالوقت، والتيمم مراعاة للخلاف. وقال مالك في المجموعة يجتنب، وفي السنن: سئل عليه السلام عن الماء وما يؤثر فيه من الدواب والسباع، فقال عليه السلام: إذا كان الماء قلتين لم يحمل الخبث⁽¹⁾، مفهومه أن ما دون ذلك يحمل الخبث؛ ولأن النفوس تعاف القليل إذا وقعت فيه النجاسة، وما لم يرضه الإنسان لنفسه، أولى ألا يرضاه لربه. والكراهة لابن الحاجب والمدنيين، وقال ابن مسلمة: هو مشكوك فيه لا يعلم أنه طهور ولا نجس، لتعارض المآخذ، فيجمع بينه وبين التيمم ليخرج عن العهدة إجماعاً.

فرع: في الجواهر: على هذا قال محمد بن سحنون وأبو الحسن يتيمم ويصلي أولاً، ثم يتوضأ ويصلي صلاة أخرى ليسلم أولاً من النجاسة المتهمة؛

(1) أخرجه أبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه والدارمي في السنن، وأحمد في المسند، بالفاظ مختلفة.

وقيل: يجمع بينهما ويصلي صلاة واحدة لعدم تحقق النجاسة. فإن أحدث جمع بينهما وصلى واحدة على القولين، لحصول ملاقة الماء للأعضاء أولاً.

من التبصرة: وإن لم يحدث وفرعنا على أنه يصلي صلاتين ثم حضرت صلاة أخرى تيمم وصلى صلاة واحدة.

والماء القليل: كالجرة، والإناء، والبئر القليلة الماء.

القسم الثالث: الماء الذي لا يطهر ولا ينجس، وهو ما تغير أحد أوصافه بظاهر غير لازم له، وخالف عبد الملك في الرائحة، وكذلك مياه النبات، كماء الورد ونحوه.

فرعان:

الأول: الماء المستعمل في الحدث إذا لم يكن على الأعضاء نجاسة ولا وسخ، قال مالك رحمه الله في الكتاب: لا يتوضأ بماء توضىء به مرة، قال ابن القاسم، إن لم يجد غيره توضأ.

من التبيّهات: حمّل قول مالك غير واحد من شيوننا على وجود غيره، فإذا لم يجد غيره فما قاله ابن القاسم. فهما متفقان، وعلى ذلك أكثر المختصرين. وقال ابن رشد: هما مختلفان، وقال في كتاب ابن القصار: يتيمم من لم يجد سواه. قال ابن بشير: المشهور أنه مطهر مكروه للخلاف فيه، وقيل طاهر غير مطهر لثلاثة أوجه: الأول: عدم سلامته من الأوساخ ودهنية البدن، الثاني: أنه أدت به عبادة، فلا تؤدي به عبادة، كالرقبة في الكفارة، ولا يلزم الثوب الذي صلى به، فإن مصلحته ستر العورة، وهي باقية. الثالث: أن الأولين لم يجمعوا ما سقط عن أعضائهم في أسفارهم، مع شدة ضرورتهم، لقلة الماء، وذلك يدل على عدم جواز استعماله.

القول الثالث: أنه مشكوك فيه، يجمع بينه وبين التيمم، قال ابن شاس ويصلي صلاة واحدة.

واعلم أن المتنازع فيه إنما هو المجموع عن الأعضاء، لا الذي يفضل في الإناء بعد الطهارة، ولا المستعمل في بعض العضو إذا جرى للبعض الآخر.

تحرير: إذا قلنا بسقوط الطهورية، قال بعض العلماء سببه أمران: أحدهما كونه أدت به عبادة، والثاني إزالته المانع، فإن انتفيا معاً كالرابعة في الوضوء فلا منع، وإن وجد أحدهما دون الآخر احتمل الخلاف، كالمستعمل في المرة الثانية والثالثة، أو في التجديد، فإنه لم يُزل مانعاً، وإن أدت به عبادة. وغُسل الذمية من الحيض أزال مانع وطئها لزوجها المسلم، ولم تؤدّبه عبادة. وفي قول مالك رحمه الله نص صريح بهذا المعنى، في قوله: ولا يتوضأ بما توضع به مرة، إشارة للعبادة وإزالة المانع معاً. ونقل صاحب الطراز عنه التفرقة بين الحدث والتجديد، قال: وسوّى أبو حنيفة في المنع. ويرد على من قال بنجاسته: أن السلف الصالح كانوا يتوضؤون، والغالب تطاير البلل على ثيابهم، والتصاق ثيابهم بأعضائهم وهي مبلولة، وما نقل عنهم التحرز عنه، فدل ذلك على طهارته.

الفرع الثاني من التبصرة: قال مالك في البثر يقع فيها سعف النخل وورق الزيتون فيتغير لون الماء: إن توضأ به أعاد في الوقت، لأنه لا يتغير إلا وقد تغير طعمه، وكذلك قال في الغدير ترده الماشية فتغيره بروثها: ما يعجبني ولا أحرمه، والمعروف من المذهب أنه غير مطهر.

القسم الرابع: المختلط من الطهور وغيره، ويتصور ذلك - وإن قلنا إن الباقي على خلقته طهور، وغير الباقي غير طهور - بأن يكون متغيراً بقراره أو لازمه، إلى لون نجاسة وقعت في بعضه، فالتبس بالبعض الآخر، أو بصيرورة ماء بعض النبات، كماء الورد أو غيره على صفة الطهور، ثم يلتبس بالطهور.

وفي الجواهر: فإن وجد ما يتيقن طهوريته لم يجتهد، وإن لم يجد فلا أصحاب أربعة أقوال:

قال محمد بن مسلمة: يتوضأ بالإناءين وضوءين، ويصلي صلاتين، ويغسل أعضاء وضوئه من الإناء الثاني قبل وضوئه منه، إن كان أحدهما نجساً لإمكان

الوصول إلى اليقين، كمن نسي صلاة من خمس، قال الأصحاب: وهو الأشبه بقول مالك رحمه الله.

وقال عبد الملك مثله، إلا الغسل من الإناء الثاني قبل الوضوء، لعدم ثيقن النجاسة.

وقال ابن المواز: يتحرى أحدهما فيتوضأ به، كما يصلي إلى جهة من الجهات عند التباس جهة الكعبة.

فرع على هذا قال بعض العلماء: الاجتهاد في الأواني يختص بالبصير، وقيل: لا يختص، بل يصح من الأعمى، لإدراكه الطعم والرائحة، وزيادة الإناء بعد نقصه.

وقال سحنون أيضاً يتييم ويتركها، ولا يُشرع له التحري، كآخته من الرضاع إذا اختلطت بأجنبية. قال الطرطوشي في تعليقه: بخلاف الثياب المشتبهة، فإنه لا بدل لها، وههنا بدل، وهو التيمم. وقال صاحب الطراز: إذا أصابت النجاسة أحد الثوبين وجهل، لا يصلي فيهما حتى يغسلهما، وإنما يتحرى فيهما عند الضرورة، فلو شك في موضع من الثوب، وتيقن الإصابة في موضع آخر، غسل المتيقن ونضح المشكوك، وإذا قلنا بالتحري في الثوبين فلا يتحرى في جهات الثوب إذا اختلط عليه النجس بالطاهر من الجهتين. والفرق أن التحري في الثوبين يوجب الصلاة في أحدهما بغير غسل، ولا بد من الغسل في الثوب. نعم لو لم يجد من الماء ما يعم الثوب ولم يجد غير الثوب، وضاق الوقت تحرى. وفي الجواهر: يتحرى بين الثوبين، ولم يشترط الضرورة. قال: وقيل إنه يصلي بكل واحد صلاة، قال: وقال القاضي أبو بكر: والصحيح الأول، قال: فلو أصاب بعض ثوبه نجاسة لم يجز التحري، ولو قسمه بنصفين لم يجز التحري بينهما، لجواز انقسام النجاسة فيهما. ولو أصابت أحد الكمين، قال القاضي أبو بكر: جاز الاجتهاد كالثوبين باختلاف بين العلماء، قال: فإن فصلهما جاز الاجتهاد إجماعاً.

بيان: النضح بالحاء المهملة، ينطلق على الغسل، ومنه سمي البعير الذي

يستقي ناضحاً، وينطلق على الرش؛ وبالحاء المعجمة، على ما يكثر صب الماء فيه، ومنه قوله تعالى: ﴿عَيْنَانِ نَضَاحَتَانِ﴾⁽¹⁾ وقيل ينطلق على ما يفور من السفلى كالفوران.

فرع: إذا قلنا يصلي بكل إناء صلاة، فهل يفرق بين ما قل وبين ما كثر كما فرقنا في ترتيب الصلوات؟ أشار الطرطوشي إلى الفرق.

قاعدة: الأصل ألا تبنى الأحكام إلا على العلم، لقوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ﴾⁽²⁾ لكن دعت الضرورة للعمل بالظن، لتعذر العلم في أكثر الصور، فثبتت عليه الأحكام لندرة خطئه وغلبة إصابته، والغالب لا يترك للنادر، وبقي الشك غير معتبر إجماعاً، ثم شرط العمل بالظن اقتباسه من الأمارات المعتبرة شرعاً. ثم حيث ظفرنا بالعلم لا نعدل عنه إلى الظن، كتحصيل صلاة من خمس بفعل الخمس، وحيث لم نظفر به اتبعنا الظن.

ثم الظن قد ينشأ عن أمارة شرعية وتعدد موارده فيتخير، كإخبار بينات متعددة بما يستفاد من الشهادة، وقد لا تتعدد موارده، بل تنحصر جهة الظن الناشئ عن الأمارة في مورد، فيتعين علينا اتباع ذلك المورد كجهة الكعبة، فإن المظنون عن الأمارة فيها ليس إلا جهة واحدة، وما عدا تلك الجهة يغلب على الظن عدم كون الكعبة فيها.

وقد لا ينشأ عن أمارة شرعية، فلا يعتبر شرعاً، وإن كان أرجح في النفس من الناشئ عن الأمارة الشرعية، كشهادة ألف من عبّاد أهل الكتاب بفلس، فإننا لا نتبع هذا الظن، ولا يثبت الفلس وإن قوي في أنفسنا صدقهم. وكذلك الأخت مع الأجنبية، لما لم ينصب الشرع عليها أمارة وجب التوقف. وعلى هذه القاعدة تتخرّج مسألة الأواني، وكثير من مسائل المذهب.

(1) الآية 66 من سورة الرحمن.

(2) الآية 36 من سورة الإسراء.

فروع أربعة:

الأول: لو صلى بما يغلب على ظنه طهوريته، ثم تيقن نجاسته، غسل أعضائه وتوضأ وأعاد. وإن ظن ذلك فقولان مبنيان على نقض الظن بالظن، كالمصلي إلى القبلة يظن خطأ فعله.

الثاني: قال: يترتب على قول محمد بن مسلمة: إذا توضأ بالإنياءين وصلى وحضر صلاة أخرى وطهارته باقية، والذي توضأ به ثانياً معلوم، صلى بطهارته، وغسل أعضائه من الذي توضأ به أولاً، وتوضأ منه وصلى، وإن لم تكن طهارته باقية، أو كانت لكنه لا يعلم الذي توضأ به آخرًا توضأ بالإنياءين كما تقدم.

الثالث: قال الإمام أبو عبد الله: لا تصح صلاة من صلى خلف من يعتقد أنه توضأ بنجس ولو كثرت الأواني والمجتهدون، قال صاحب القبس: إذا اختلف ثلاثة في ثلاثة أواني نجس وطاهرين، توضأ كل واحد بما يراه طاهراً، ويؤم أحدهم ثم الثاني، ولا يؤمهم الثالث، لأن إمامة الأول يحتمل أن يكون النجس مع أحد المأمومين أو معه. والثاني يحتمل أن يقول الثالث يجوز أن يكون النجس وقع في حقي فصلاة إمامي صحيحة، وإمامة الثالث تتعين النجاسة له، فلم تجز. ومتى زاد عدد الأواني أو عدد الرجال إذا بقي واحد طاهر جازت الإمامة أبداً، حتى يبقى واحد منها فيمتنع، فإن كانت الأواني اثنتين وأُمَّ أحدهما الآخر، فلا يجوز أن يؤم الثاني عند علماء الأمصار إلا بأثر، لعدم تيقن الخطأ، ولأن المأموم يرى أن صلاة الإمام صحيحة في حقه، فيجوز له اتباعها. وهذه المسألة مبنية على تصويب المجتهدين، كما قال. وقد قال أصحاب الشافعي في هذه المسألة الأولى ثلاثة أقوال. قال صاحب التلخيص: لا يصح الاقتداء مطلقاً لأجل الشك في صلاة الإمام، وقال أبو إسحاق: الصلاة الأولى صحيحة لكل واحد في اقتدائه، وفي الاقتداء الثاني تبطل إحدى صلاتيه، فيلزمه قضاؤهما، ليخرج عن الصلاة بيقين. وقال ابن الحداد: الاقتداء الثاني في حق كل واحد باطل، لأن فيه يتعين تقدير النجاسة.

الرابع: قال: حيث قلنا بالاجتهاد بين المائين فقد خرج القاضي أبو محمد عليه جواز الاجتهاد بين الماء والبول، خلافاً شوح، لأن حقيقة الاجتهاد تتميز الحق عن الباطل، وههنا كذلك. قال القاضي أبو بكر: هو الذي تقتضيه أصولنا وبه أقول.

الوسيلة الثانية: تمييز النجس من غيره:

والعالم إما جماد أو نبات أو حيوان. وفي الجواهر: والأولان طاهران إلا المسكرات للإسكار، لأنها مطلوبة الإبعاد، والقول بتنجيسها يفضي إلى إبعادها، والمفضي إلى المطلوب مطلوب.

والحيوان فيه أربعة فصول: الأول في أقسامه، والثاني في أجزائه، والثالث فيما ينفصل عنه، والرابع فيما يلابسه.

الفصل الأول: في أقسامه وهي خمسة:

الأول: وفي الجواهر: الحي كآ طاهر عملاً بالأصل، ولأن الحياة علة الطهارة عملاً بالدوران في الأنعام، فإنها حال حياتها حية طاهرة، وحال موتها ليست حية ولا طاهرة، والدوران دليل على المدار الدائر، فيلحق به محل النزاع، كالكلب والخنزير ونحوهما.

فإن قيل: الأنعام المذكاة طاهرة، فبطل الدوران.

قلنا: علل الشرع تخلف بعضها، والذكاة علة مطهرة إجماعاً.

الثاني: قال: الميتة حتف أنفها كلها نجسة، لاشتغالها على الفضلات المستقدرة إلا ميتة البحر، لقوله عليه السلام في الموطأ: «هو الطهور ماؤه الحِلُّ ميتته» والحل دليل الطهارة.

الثالث: قال: ميتة ما ليست له نفس سائلة طاهرة لعدم الدم منه الذي هو علة الاستقذار، لقوله عليه السلام في البخاري: «إذا وقع الذباب في إناء أحدكم فليغمسه كله ثم ليَطْرَحْهُ» ولو كان ينجس بالموت - مع أن الغالب موته - لكان

عليه السلام أمر بإفساد الطعام. وقال أشهب والشافعي رحمهما الله: ينجس، لأن الموت عندهما علة التنجيس دون احتقان الدم لقلته، ووافقناهم على أن الأنعام إذا قطعت من أوساطها وخرجت دماؤها أنها نجست بالموت مع انتفاء الدم، فإذا استدللنا نحن بالذكاة⁽¹⁾ احتجوا بهذه الصورة. وجوابنا عنه أن الشرع لم يسلطنا على الحيوان إلا بشرط انتفاعنا به وأن نسلك أقرب الطرق في ذلك، وأقرب الطرق هو الذكاة في الموضع المخصوص، فمن عدل عنه لم يرتب الشرع على فعله أثراً، فسوى بين هذه الصورة وبين التي احتقنت فيها الفضلات، زجراً له.

فرعان:

الأول: للمازري في شرح التلقين: ألحق ابن القصار البرغوث بما له نفس سائلة، لوجود الدم فيه، وألحقه سحنون بما لا نفس له، وألحق أبو حنيفة البعوض بالجراد، مع وجود الدم فيه. ومنشأ الخلاف: النظر إلى أصالة الدم أو طروءه.

الثاني: من الطراز: إذا مات البرغوث أو القملة في الطعام، ألحقه ابن القصار بما له نفس، وخالفه سحنون وابن عبد البر. هذا إذا لم يكن فيهما دم، فإن كان وافق ابن عبد البر ابن القصار في التنجيس، وأكثر أصحابنا يقولون: لا يؤكل طعام مات فيه أحدهما، لأن عيشهما من دم الحيوان. ومنهم من قضى بنجاسة القملة، لكونها من الإنسان تخلق، بخلاف البرغوث، فإنه من التراب، ولأنه وثاب فيعسر الاحتراز منه.

كشف: للنفس ثلاثة معان: يقال لذات الشيء، نحو جاء زيد نفسه، وللروح، كقوله تعالى ﴿اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا﴾⁽²⁾. وللدم كقول ابن دريد. خيرُ النفوس السائلاتُ جهرة على ظُباءِ المرفهاتِ والقنأ ومنه سميتُ النفساء، لخروج الدم منها.

(1) صحفت «الذكاة» في ط فكتبت «بالزكاة»، وتكرر فيها تصحيف هذه الكلمة بعد ذلك.

(2) الآية 42 من سورة الزمر.

فقول العلماء: ما ليست له نفس سائلة، احتراز من الأولين، وإلا فكل دم يسيل، فلا معنى للتقييد حينئذ.

الرابع: الآدمي إذا مات طاهرً على أحد القولين، لأن الأمر بغسله وإكرامه يأبى تنجيسه، إذ لا معنى لغسل الميتة التي هي بمنزلة العذرة. ولما في الموطأ أنه عليه السلام صلى على سهل بن بيضاء في المسجد، ولو كان نجساً ما فعل عليه السلام ذلك.

الخامس: الكلب. في الجواهر: أطلق سحنون وعبد الملك عليه التنجيس، وكذلك الخنزير. إما لنجاسة عينها، وإما لملاستها النجاسة، فيرجع إلى نجاسة السور. وقد قال عليه السلام - في الموطأ - «إذا ولغ الكلب في إناء أحلكم فليغسله سبعاً» ومن هذا الحديث تتخرج فروع المذهب فنذكرها في أثناء [فقهه] ⁽¹⁾ الكلام على ألفاظه فنقول:

قوله إذا ولغ: هل يختص بالماء علماً بالغالب، أو يعم الماء والطعام لحصول السبب في الجميع، قولان.

وقوله الكلب: هل يختص بالمنهي عن اتخاذه، فتكون اللام للعهد، أو يعم الكلاب لعموم السبب، قولان.

وإذا قلنا بالعموم، فولغ في الإناء جماعة كلاب أو كلب مراراً، هل تتداخل مسببات الأسباب، كالأحداث، أو يغسل لكل كلب سبعاً، وللكلب كذلك قولان.

وقوله فليغسله: هل يحمل على النذب أو الوجوب قولان، إما لأن الأمر للوجوب لكن ههنا قرائن صرفته عنه، وإما للخلاف في صيغة الأمر، وهل هذا الأمر تعبد لتقييده بالعدد، كغسل الميت ودلالة الدليل على طهارة الحيوان كما تقدم، أو هو معلل بدفع مفسدة الكلب عن بني آدم، لأن الكلب في أول مباشرة

(1) ساقط من ط.

الماء يعلق لعابه بالإناء وهو سم، ويؤكد ذلك أمره عليه السلام في بعض الطرق باستعمال التراب لزوال اللزوجة الحاملة للسم. وأما عدد لسبع فمناسب بخصوصية لدفع السموم والأسقام. قال عليه السلام في مرضه «أهريقوا عليّ من سبع قرب لم تحلل أو كيتهن»⁽¹⁾ وقال عليه السلام «من تصبح بسبع تمرات عَجْوَةً يضره ذلك اليوم سم ولا سحر»⁽²⁾ ولذلك أمر بالرقى سبعاً في قوله «أعوذ بعزة الله وعظمته وقدرته من شرّ ما نجد»⁽³⁾ وإذا جاء أمر الله سلام من الله والحمد لله. أو هو معلّل بنجاسته، لقوله عليه السلام: «طهورٌ إناءٌ أحديكم إذا وَلَغَ الكلبُ فيه أن يغسله سبعاً»⁽⁴⁾ والطهارة ظاهرة في النجاسة.

ويُخرَج على هذا: هل يغسل بالماء الذي في الإناء لطهارته، أو لا يغسل لنجاسته، قولان. وهل يؤكل الطعام، أو يطرح قولان. وهل يمتنع القياس على الكلب لأنه تعبد، أو يلحق به التحذير بجامع الاستقذار قولان. وهل هذا الأمر على الفور لأنه تعبد والعبادات لا تؤخر، أو لا يتعين غسله إلا عند إرادة استعماله بناء على نجاسته قولان؟ واختار عبد الحق وسنّد التأخير.

فروع أربعة: من الطراز.

الأول: الأمر بالغسل مختص بالإناء، فلو ولغ من حوض أو نهر لا يتعدّى الحكم إليه، لأنه تعبد.

الثاني: الحكم مختص ببولوغه، فلو أدخل يده أو رجله فلا أثر لذلك، خلافاً ش.

الثالث: إذا استعمل الإناء في الماء القليل قبل غسله، هل يعتد به، أو يغسل سبعاً بعد ذلك؟ يتخرّج على اشتراط النية في غسله، قال الباغي: لا

(1) في صحيح البخاري ومسلم، عن عائشة.

(2) في صحيح البخاري ومسلم؛ ومسند أحمد، وسنن أبي داود، كلهم عن سعد.

(3) في الموطأ عن عثمان بن أبي العاص بلفظ: أعوذ بعزة الله وقدرته من شرّ ما أجد.

(4) في صحيح البخاري ومسلم، وسنن أبي داود والترمذي عن أبي هريرة.

تشتط، ومتملم أن تشتط قياساً على اشتراطها في النضج، ومتملم الفرق، فإن الغسل مما يزىل اللعاب، والنضج لا يزىل شيئاً، فكان تعبداً بخلاف إناء الكلب.

الرابع: هل يشترط ذلك قياساً على الوضوء، لجامع التعبد به، أو لا يشترط ويكفي إمرار الماء عليه؟ ليس في ذلك نص، ومتملم ألا يشترط، لأن غسله خرج عن المتعارف، وإمرار الماء⁽¹⁾ قد يسمى غسلأ، وقد قدمت المشهور عن مالك رحمه الله في حكاية الخلاف على العادة في الكتاب.

تحقيق: قال في الكتاب: وقد كان يضعفه، وقال: قد جاء هذا الحديث وما أدري ما حقيقته.

من التنبيهات: قيل يضعف العمل به تقديمأ للكتاب والقياس عليه، لأن الله تعالى أباح أكل ما أمسك الكلاب عليه ولم يشترط غسلأ، والقياس على سائر الحيوان. وقيل يضعف العدد⁽²⁾. وقيل إيجابه للغسل، وهو معنى قوله: وما أدري ما حقيقته، أي ما المراد به من الحكم.

ويقال: ولغ يلغ بالفتح فيهما.

من الطراز: يضعف علة الحكم حتى يقاس عليه الخنزير.

الفصل الثاني: في أجزاء الحيوان، وقد تقدم حكم لحمه.

في الجواهر: والعظم والقرن والظلف والسن كاللحم، لحلول الحياة فيها، وانحصار فضلاتها فيها بعد الموت فتكون نجسة، وقال ابن وهب: لا تنجس بالموت لقلة فضلاتها، بخلاف اللحم، وهل تلحق أطراف القرون والأظلاف بأصولها أو بالشعور لعدم حلول الحياة فيها، قولان.

والأصواف والأوبار والشعور طاهرة، قاله في الكتاب، ووافقه أبو حنيفة. وتردد قول الشافعي.

(1) في دوط: «إمرار اليد». وهو تصحيف.

(2) في ي: «وقيل يضعف الحديث».

حجتنا: أنها طاهرة قبل الموت، فتكون طاهرة بعده، عملاً بالاستصحاب، واستحسن في الكتاب غسلها، لأن الجلد قد يعرق بعد الموت. قال صاحب الطراز: قال ابن المواز: ما نتف منها فهو غير طاهر لما يتعلق به من أجزاء الميتة. وفي شعر الخنزير خلاف [فمذهب ابن القاسم أنه كشعور الميتة، ومذهب أصبغ أنه كالميتة]⁽¹⁾، وناب الفيل نجس، لتعذر ذكاة الفيل غالباً، فيكون كعظام الميتة، وقيل طاهر لشبهه بالقرن والأظلاف، وقال مطرف إن صُلِقَ فهو طاهر كالمذبوح من الجلود الميتة، وإلا فلا. وشعر الريش كالصوف، وعظمه إن حل فيه الدم كالعظم، وإن لم يحل فيه الدم فعلى القولين في طرف القرن والظلف.

والجلد بخلاف اللحم في تطهير الذكاة له في السباع: إما بناء على القول بالكراهة، وإما لأن الدباغ يعمل في جلد الميتة دون لحمها، فكان أخف.

وكل شيء أُبينَ عن حيٍّ مما تحله الحياة فهو ميت، لأنه عليه السلام قدم المدينة وهم يحتزون⁽²⁾ أسنمة الإبل وآليات الغنم، فقال: ما أُبينَ عن الحيِّ فهو ميت⁽³⁾.

الفصل الثالث: في المنفصل عن الحيوان.

وفي الجواهر: ما ليس له مقرٌّ⁽⁴⁾ كالدمع والعرق فطاهر، لما في البخاري: أنه عليه السلام استقبلهم على فرس عُرِّي. وفي الدارقطني⁽⁵⁾: أنتوضاً بما أفضلت الحمر؟ قال عليه السلام: نعم، وبما أفضلت السباع؛ ولأن الحياة علة الطهارة فتكون أجزاء الحي طاهرة إلا ما أخرجه الدليل.

والمسك وفأرته طاهران، لأنه عليه السلام كان يتطيب به.

(1) ما بين معقوفتين زيادة في مخطوطة ي وحدها.

(2) في ي ول: يجبّون.

(3) لم أقف عليه.

(4) في ط: «ما ليس له منفذ». وهو تصحيف.

(5) في ط: «على فرس عدي، وفي البخاري». وهو تصحيف.

والدم المسفوح نجس إجماعاً، وغير المسفوح طاهر على الأصح، لقوله تعالى ﴿أَوْ دَمًا مَسْفُوحًا﴾ فمفهومه أن ما ليس بمسفوح مباح الأكل، فيكون طاهراً.

والأعيان النجسة كالبول والدم ونحوهما، لا يقضي عليها بنجاسة في باطن الحيوان، لصحة صلاة حامل الحيوان الحي، كما وردت السنة «صلى بصبي» ولو حمل الإنسان عصفوراً وصلى به، لم أعلم في صحة صلاته خلافاً.

والدماء كلها سواء، حتى دم الحيتان، طرداً لليلة، وخصمه الشيخ أبو الحسن، لعدم اشتراط ذكاته.

والمالك في دم الذباب والقراد قولان، كما سبق.

وعفا مالك رحمه الله مرة عن يسير القيح والصدید، كيسير الدم، وألحقه مرة بالبول، لمزيد استقذاره على الدم.

وفي الطراز: القيء والقلس طاهران، إن خرجا على هيئة الطعام.

والمعدة عندنا طاهرة، ليلة الحياة، والبلغم والصفراء ومراثر ما يؤكل لحمه.

والدم والسوداء نجسان، فإذا خالط القيء أو القلس أحدهما أو عذرة تنقلب إلى جهة المعدة تنجس.

والبول والعذرة نجسان من بني آدم، وقيل: إلا ممن لم يأكل الطعام، لما في الموطأ: «أن أم قيس أتت بابت لها صغير لم يأكل الطعام، إليه عليه السلام، فأجلسه في حجره فبال على ثوبه، فدعا عليه السلام بماء فنضحه ولم يغسله» وقيل: ذلك في الذكر دون الانثى، لأنه تميل النفوس إليه فيحمل، بخلافها، والمشهور الأول، لأن غذاء الجنين من دم الحيض. وهو نجس إجماعاً، وأما الحديث: فالنضح فيه محمول على إتباعه بالماء، وهو طري، فذهبت أجزاء الماء بأجزاء النجاسة، وهو المقصود من التطهير.

من التبصرة: ولا خلاف في نجاسة ثقلها وإن لم يأكل.

في الجواهر: وهما طاهران من كل حيوان مباح الأكل، مكروهان من

المكروه، نجسان من المحرم، لما في مسلم: «قدم على رسول الله ﷺ قوم من عكل أو عرنة، فاجتروا المدينة، فأمر لهم عليه السلام بلقاح، وأمرهم أن يشربوا من أبوالها وألبانها» الحديث، مع قوله عليه السلام: «إن الله تعالى لم يجعل شفاء أمتي فيما حرم عليها»⁽¹⁾ والمراد بالجعل المشروعية، فدل ذلك على طهارتها، وإلا لما أمرهم بذلك، ولأن غذاء المباح طاهر، وأمعاء طاهرة، وإلا لما كانت مباحة.

وتغير الطاهر في الطاهر لا ينجسه، كالمغير في الآنية، وأما المحرم فتختلط رطوبات الأمعاء، وهي محرمة نجسة⁽²⁾، فينجس الطعام، وقد ظهر بذلك المكروه. وقيل: هما نجسان من الجميع، طرداً لعله الاستقذار، وفرق للمشهور بأن الاستقذار في البول والعدرة أتم منه في مأكول اللحم، والقاصر عن محل الإجماع لا يلحق به، فلا ينجس أرواث المأكول⁽³⁾، وهو المطلوب.

والذي وكل رطوبة أو بلل يخرج من السيلين فهو نجس، ومنه المنى خلافاً ش إما لأن أصله دم، أو لمروره في مجرى البول. ويتخرج على ذلك [طهارة]⁽⁴⁾ مني ما بولّه طاهر من الحيوان. وقد ورد على الأول: أن الفضلات في باطن الحيوان لا يقضى عليها بالنجاسة، كما تقدم، وليس أصله نجساً، فينبغي أن يقال: علة التنجيس الاستقذار بشرط الانفصال، وقد حصلت العلة بشرطها فيتعين التنجيس، لأنا نتكلم بعد الانفصال.

ويحقق ذلك ما في مسلم عن عائشة رضي الله عنها أنه عليه السلام: كان يغسل المنى ثم يخرج إلى الصلاة في ذلك الثوب وأنا أنظر إلى أثر الغسل فيه، ومنه أن رجلاً نزل ضيفاً بعائشة رضي الله عنها فأصبح يغسل ثوبه، فقالت له إنما كان

(1) حديث صحيح أخرجه الطبراني في الكبير عن أم سلمة بلفظ: إن الله تعالى لم يجعل شفاءكم فيما حرم عليكم.

(2) هنا طرة في هامش د: «قوله نجسة، أي بعد انفصالها عن الحيوان وخروجها، فلا ينافي ما قدمه أنها طاهرة وهي في باطنه. فتأمل لكاتبه».

في ط: «فلا ينجس من ذوات المأكول». وهو تصحيف.

(4) ساقط من ط.

يجزئك إن رأيت أنه تغسل مكانه، وإن لم تر نضحت حوله، لقد رأيتني أفرقه من ثوبه عليه السلام فركاً فيصلي.

والألبان طاهرة من مأكول اللحم، وكذلك لبن بنات آدم، لأن تحريمهن لحرمتهن، ولأن الرضاع جائز بعد انقضاء زمن الضرورة إليه، فلو لم يكن مباحاً لمنع. ولبن الخنزير نجس، وما عدا ذلك فمختلف فيه. فقيل: طاهر قياساً على لبن بنات آدم ولبعد الاستحالة وضعف الاستقذار، وقيل تابعة للحوم لأنها فضلاتها، وقيل مكروهة من المحرم الأكل.

والبيض طاهر مطلقاً، لأنه من الطير وهو طاهر.

[الرابع فيما يلبسه، وفيه⁽¹⁾ فروع ثمانية:

الأول: في الجواهر: ما غذاؤه النجاسة أو غالب غذائه، فروثه نجس، لكون المنفصل أجزاء المتناول، وقيل طاهر لبعد الاستحالة.

الثاني قال: الأعراق طاهرة، وإن كان صاحبها يتناول النجاسة، وكذلك البيض واللبن، لبعد الاستحالة، وقيل نجسة نظراً للتولد.

الثالث: قال: رماد الميتة والمتحجر في أواني الخمر نجس، لأنه جزء النجاسة، وقيل طاهر للاستحالة.

الرابع: قال: الحيوان الذي شأنه أكل النجاسة الملازم لنا، كالهرة والفأرة يقضي بطهارته حتى تتعين نجاسته، وغير الملازم، كالطير إن تعينت نجاسته قُضي بها، فإن لم تتعين فمكروه في الماء ليسارته. ويؤكل الطعام لحرمته، وقيل ينجس عملاً بالغالب، وقيل طاهر عملاً بالأصل.

الخامس: مرتب على الرابع، من التبصرة: إن توضأ بهذا الماء وصل، قال في المدونة: يعيد في الوقت مراعاة للخلاف، وإن كان قد أمره بالتييم مع وجوده، لنجاسته⁽²⁾.

(1) زيادة في ي.

(2) في ط: «لماسته». وهو تصحيف.

السادس: في الجواهر: سؤر أهل الذمة وشاربي الخمر كسؤر الجلالة، ولا يصلُّ بثيابهم حتى تُغسل، وثوبٌ غير المصلي كذلك إلا ما كان على رأسه، ويصلي في ثياب المصلين إلا في الوسط الذي يقابل الفرج من غير حائل، لقلة معرفة الاستبراء في الناس من غير العلماء.

السابع: من التبصرة: إذا طبخ اللحم بماء نجس، قال مالك: يغسل ويؤكل، وقال أيضاً: لا يؤكل وهو أحسن، لقبول أجزاء اللحم النجاسة، وكذلك الزيتون يطرح في ماء نجس، والبيض يطبخ فيه أو يوجد بعضه فاسداً نجساً وقد طبخ مع غيره [قولان]⁽¹⁾.

الثامن: منها أيضاً: أجرى مالك رحمه الله الماء النجس مجرى الميتة، لا يُسقى لبهيمة ولا نبات. وقال أيضاً: يجوز، وقال ابن مصعب: لا يسقى ما يؤكل لحمه، بخلاف الزرع والنخل. فعلى القول الأول، لا يؤكل الحيوان أو النبات الذي شربه حتى تطول مدته وتتغير أعراضه. وفي المدونة: لا بأس أن يعلف النحل العسل النجس، وفي الترمذي أنه عليه السلام «نهى عن أكل لحوم الجلالة وألبانها».

قاعدة تبين ما تقدم، وهي: أن الله تعالى إنما حكم بالنجاسة في أجسام مخصوصة، بشرط أن تكون موصوفة بأعراض مخصوصة مستقدرة، وإلا فالأجسام كلها متماثلة، واختلافها إنما وقع بالأعراض، فإذا ذهبت تلك الأعراض ذهاباً كلياً ارتفع الحكم بالنجاسة إجماعاً، كالدّم يصير مئياً ثم آدمياً، وإن انتقلت تلك الأعراض إلى ما هو أشد استقذاراً منها، ثبت الحكم فيها بطريق الأولى، كالدّم يصير قيحاً، أو دم حيض، أو ميتة.

وإن انتقلت إلى أعراض أخف منها في الاستقذار، فهل يقال: هذه الصورة قاصرة عن محل الإجماع في العلة، فيقتصر عنها في الحكم، أو يلاحظ أصل العلة لا كمالها، فيسوى بمحل الإجماع؟. هذا موضع النظر بين العلماء في جملة هذه الفروع

(1) ساقط من ط.

المتقدمة. ولذلك فرق علماؤنا رحمة الله عليهم بين استحالة الخمر إلى الخل،
قضوا فيه بالطهارة، وبين استحالة العظام النجسة إلى الرماد لما فيه من بقية
الاستقذار وعدم الانتفاع بخلاف الأول.

وبهذا التقرير يظهر بطلان قول القائل: إزالة النجاسة من باب الرخص،
محتجاً بأن سبب تنجيس الماء وغيره ملاقاته للنجاسة، فما من ماء يصل إلى المحل
إلا ويتنجس، والثاني يتنجس بالأول، وهلم جرا، حتى لو فرض صب الماء من
أعلى جبل بإبريق، نجس ما في الإبريق فوق الجبل بالنجاسة الكائنة أسفله،
بسبب ملاقة كل جزء لجزء تنجس قبله⁽¹⁾، بأن تجيب عن ذلك بأن الأعراض
المخصوصة المستقدرة التي حكم الشرع لأجلها بالنجاسة منفية بالضرورة فيما بعد
عن النجاسة، فلا يكون نجساً.

الوسيلة الرابعة: إزالة النجاسة، والكلام في حقيقتها وحكمها، والمستثنيات
من أجناسها، فهذه ثلاثة فصول.

الفصل الأول: في حقيقتها، ويتعلق الغرض بنفس الفعل، وبماذا يكون،
وفي أي محل يكون، فهذه ثلاثة أقسام.

القسم الأول: نفس الفعل.

وفي الجواهر: ولا بد من إذهاب عينها وأثرها، فإن بقي الطعم فهي باقية،
وأما اللون والريح، فإن كان زوالهما متيسراً أزيلا، وإلا تركا، كما يعفى عن
الرائحة في الاستنجاء إذا عسر زوالها من اليد أو المحل.

فروع أربعة:

الأول. في الجواهر: إذا انفصلت الغسالة عن المحل متغيرة فهما نجسان،
وإلا فطاهران.

(1) في ل وط: ملاقة كل جزء آخر تنجس قبله.

الثاني. لا يضر بقاء بعض الغسالة في المحل إذا كانت متغيرة، ولا يشترط العصر.

الثالث. قال: إذا لم يتيقن محل النجاسة غسل الثوب أو الجسد كله، لتحصيل يقين الطهارة.

الرابع. [قال صاحب التلخيص]⁽¹⁾ لا تشترط النية في إزالتها، وقيل: تشترط.⁽²⁾

قاعدة: التكاليف على قسمين: أوامر ونواه، فالنواهي بجملتها يخرج الإنسان من عهدها وإن لم ينوها ولا شعر بها. نحو خروجنا عن عهدة شرب كل خمر لم نعلمه، وقتل كل إنسان لم نعرفه، ونحو ذلك.

والأوامر على قسمين: منها ما تكون صورة فعله كافية في تحصيل مصلحة بغير نية، كرد المغصوب، وأداء الديون والودائع، ونفقات الزوجات والأقارب والرقيق والبهائم، فإن الإنسان إذا فعل ذلك بغير نية خرج عن عهدها، لأن المصالح المقصودة منها الانتفاع بتلك الأعيان، وقد حصلت فلا يضر فقد النية.

ومنها: ما لا تكون صورة فعله كافية في تحصيل مصلحته كالصلاة والحج والصيام، فإن المقصود منها تعظيم الرب تعالى وإجلاله والخضوع له بها، وذلك إنما يحصل إذا قصد الله سبحانه وتعالى بها، كمن عظم إنساناً بصنع طعام له فأكله غير من قصده، فإن التعظيم للأول دون الثاني.

فمنشأ الخلاف في إزالة النجاسة: هل الله سبحانه وتعالى حرم على عباده المثل بين يديه ملابسين للنجاسات، فتكون من باب المحرمات، فيستغنى عن النية، أو أوجب عليهم أن يتطهروا من الخبث كما يتطهرون من الحدث، فتكون من باب المأمورات التي لا تكفي صورتها في تحصيل مصلحتها، فتحتاج إلى النية؟

(1) ساقط إلا من ي.

(2) هناطرة في هامش ي نصها: «عن ابن عرفة: قوله عن التلخيص وقيل تشترط، لأن ابن القطان نقل الإجماع على لغوها».

تتمة: في الجواهر: إذا شك في إصابة النجاسة المحل بنضجه، لما في مسلم أنه عليه السلام أتى بحصير قد اسود من طول ما قد لبث، فنضجه - ﷺ - فصلى عليه.

فإن تحقق الإصابة وشك في النجاسة فقولان:

والفرق: أن الاستقذار سبب، والإصابة شرط، وتعلق الحكم⁽¹⁾ بسببه أقوى من تعلقه بشرطه، لأنه يلزم من وجود السبب وجود الحكم، بخلاف الشرط. فإن شك فيهما فلا ينضح، لأن الأصل عدمها.

ثم هل يفترق النضح إلى نية لكونه تعبداً، لنشره النجاسة من غير إزالة فأشبهه العبادات، أو لا يفترق لكونها طهارة نجاسة؟

والنضح عام لما شك فيه إلا الجسد فيتعين غسله، لقول عليه السلام: «إذا استيقظ أحدكم من نومه فليغسل يده ثلاثاً فإنه لا يدري أين باتت يده منه»⁽²⁾ فأمره بالغسل للشك، وقيل ينضح طرداً للعلة، والقولان في المدونة، لأنه أمر بغسل الأثنين إن خشي أن يصيبهما مذى، وهذا يقتضي استثناء الجسد من قاعدة النضح؛ وقال أيضاً فيها: النضح طهور لما شك فيه، وهذا عام، والأول هو الظاهر من كلام صاحب الطراز، وصاحب التكت، والقاضي في التنبهات نقله عن العراقيين، وهو الأظهر من كلام المدونة، فإنه لما نص على خصوص الجسد، أمر بالغسل، وحيث عمم أدرجه مع غيره فيحتمل التخصيص.

وحكى ابن شعبان وجماعة القول الثاني، وقال صاحب الجواهر: هو المشهور، وفيه نظر لما ذكرته من قول المغاربة والعراقيين وظاهر المدونة.

فروع في الجواهر مرتب على مَنْ أمر بالنضح فصلى بلا نضح، قال ابن القاسم وسحنون: يعيد الصلاة لتركه فرضاً، وقال أشهب وابن نافع وعبد الملك: لا إعادة عليه، وعلله القاضي أبو محمد بأن النضح مستحب على الخلاف في

(1) في د.و.ط: «وتعلق الشرط». وهو تصحيف.

(2) في الصحيحين وكتب السنن ومسنند أحمد عن أبي هريرة بالفاظ متقاربة.

ذلك. قال القاضي أبو بكر: النضح واجب، ولما لم يكن مزيلا لمستقذر لم يكن شرطا في الصلاة، بخلاف إزالة النجاسة. وقال ابن حبيب: يعيد أبدا في العمد والجهل، إلا أنه قد خُفّف فيمن احتلم في ثوبه فلم ينضح ما لم يره لخفة ذلك. قال بعض المتأخرين: ولم يقل أحد من الأصحاب بالإعادة من النسيان.

نظائر خمسة: الأصل: أن الواجب لا يسقط مع النسيان. وأسقطه مالك رحمه الله في خمسة مواضع: في النضح، وغسل النجاسة، والموالة في الوضوء، والترتيب في المنسيات، والتسمية في الذكاة، على القول بالوجوب في هذه الخمسة، لضعف مدرك الوجوب بسبب تعارض المآخذ، فقوي الإسقاط بعدد النسيان.

القسم الثاني: بماذا يكون التطهير. وهو إما إحالة: كالخمر يصير خلا، أو إزالة، كالغسل بالماء، أو بهما كالدباغ.

فروع:

الأول: في الجواهر: لا يجوز التطهير بغير الماء، لقوله تعالى: ﴿وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا﴾⁽¹⁾ والطهور هو الذي يتطهر به كما سلف أول الكتاب، فيكون ذلك نصا على سببته، والأصل عدم سببية غيره. فإن قاس الحنفية غيره عليه بجامع المائعية، منعنا صحة القياس في الأسباب، وإذا سلمت صحته، فرقنا باليسر والرقّة واللطافة. فإن قالوا: الخل وماء الليمون ألطف منه، قلنا لا نسلم، بدليل أن الخبز لا يفرق أجزائه الخل ولا الليمون بخلافه، وأن الليمون إذا وضع في مواضع العرق سدّها للزوجته ومنعها من الخروج، بخلاف الماء. وإما إزالته لألوان المطبوع، فذلك لإحالة اللون لا للطفاته.

الثاني: إذا مسح السيف أو المديّة الصقليين أجزأ عن الغسل، لما في الغسل من إفسادهما، وقيل: لأنه لم يبق من النجاسة شيء؛ ولو مسح البدن مسحا بليغا حتى تذهب النجاسة في الحس لم يطهر، لبقاء بعض أجزائها غالبا، وقيل يطهر.

(1) الآية 48 من سورة الفرقان.

الثالث: قال في الكتاب: يغسل مواضع المحاجم، فإن مسح أعاد ما دام في الوقت. قال القاضي أبو بكر: الصحيح أنه لا إعادة عليه، ليسارة دم المحل.

الرابع: إذا مسح الدم من فمه بالريق حتى ذهب، ففي افتقاره للغسل قولان، قال القاضي أبو بكر: والصحيح: تطهيره بالماء إن كان كثيراً، وإلا عُفي عنه، ولا يطهر الريق شيئاً.

القسم الثالث: في أي محل يكون التطهير.

والأعيان ثلاثة أقسام، منها ما لا يقبل التطهير كاللحم الميتة والدم والبول والعدرة، ومنها ما يقبل التطهير كالجسد والثوب، ومنها ما يختلف فيه وفيه صور ثلاث. والثوب، ومنها يختلف فيه وفيه صور ثلاث.

الأولى: جلد الميتة، هل يطهر بالدباغ؟ وقد تقدم.

الثانية: تطهير الخمر بوضع الملح فيها ونحوه حتى تصير خلا، قال ابن رشد في المقدمات: فيها ثلاثة أقوال: يجوز على كراهية، أو يمنع، والقولان لمالك رحمه الله، ولسحنون: إن اقتناها امتنع، وإن عمل عصيراً فصار خلا جاز.

الثالثة: الزيت النجس. وفي الجواهر: روى ابن القاسم طهارته بالغسل، وقيل لا يطهر لأن لزوجة الزيت تمنع إخراج الماء لنجاسته، أما إذا كانت النجاسة لا تخرج مع الماء كميتة أو شحم خنزير، فلا خلاف أنها لا تطهر.

وصورة الغسل أن يجعل في قربة أو جرة، ويلقى عليه مثله ماء أو نحوه، ويخضخض ثم يقلب فم الإناء إلى أسفل، وهو مسدود ساعة، فيصير الدهن إلى القعر، ويبقى الماء عند الفم، فيفتح، فيخرج الماء ويمسك الدهن، ثم يسكب عليه ماء آخر. قال المازري: ثلاث مرات ونحوها.

الفصل الثاني: في حكمها.

في الجواهر: قال القاضي ابن القصار وعبد الوهاب: المذهب كله على وجوب الإزالة، وإنما الخلاف في إعادة من صلى بها، بناء على كونها شرطاً في

الصلاة أم لا. وقال المازري: وقع الاتفاق على تأنيب المصلّي بها، ومعنى قول بعض العلماء إنها سنة: أن حكمها عُلِمَ بالسنة.

وقال القاضي أيضا في شرح الرسالة، وجماعة: هي سنة: والخلاف في إعادة من صلى بها مبني على الخلاف فيمن ترك السنن متعمدا.

واللخمى وغيره من المتأخرين المغاربة يقولون: في المذهب ثلاثة أقوال: الوجوب، وهو رواية ابن وهب لإلزامه الإعادة بعد الوقت ناسيا أو عامدا.

والاستحباب لأشهب لاستحبابه الإعادة في الوقت عامدا أو ناسيا، والوجوب مع الذكر والقدرة دون النسيان والعجز، وهو ظاهر الكتاب، لإيجابه الإعادة على غير المعدور بعد الوقت، وأمر المعدور بالإعادة في الوقت.

فروع أربعة من الطراز:

الأول: إذا ذكر النجاسة وهو في الصلاة قطع صلاته، أمكنه طرحه أو لم يمكن على ظاهر الكتاب. وقيل لا يقطع إذا طرح ما عليه لتوه⁽¹⁾، لأنه - ﷺ - خلع نعله ولم يُعد. وقيل لا يقطع في الحالين، إما لأن إزالة النجاسة أخف أو قياسا على الرعاف. والفرق أن التحرز من النجاسة ممكن بخلاف الرعاف.

زاد ابن الجلاب في هذا الفرع إن لم يمكنه طرحه، قال عبد الملك: يمضي على صلاته ويعيدها في الوقت، فإن لم يذكر ذلك حتى فرغ أعاد في الوقت استحبابا، فإن تعمد خروج الوقت فلا إعادة عليه عند ابن القاسم، وقال محمد وعبد الملك: يعيد بعد الوقت.

فرع مرتب: إذا قلنا يقطع، وقد بقي من الوقت ما لا يسع بعد إزالة النجاسة ركعة، فيتخرج على الخلاف فيمن إذا تشاغل برفع الماء من البثر حتى خرج الوقت، وهذا أولى بالتمادي، لأن الصلاة بالنجاسة أخف من الصلاة بالحدث، لوجوب رفعه إجماعا.

(1) عبارة ي: إذا طرح ما يمكنه طرحه.

الثاني: إن قلنا بالقطع، فنسي بعد رؤيتها وأتم الصلاة، قال ابن حبيب: يعيد وإن ذهب الوقت لبطلان صلاته برؤيته، وهذا ظاهر على القول بأنه يقطع، وإن قلنا بأنه ينزع ولا يقطع فالصلاة صحيحة.

ولو كان ذاهبا قبل الصلاة ونسيها: ففي الجواهر: قال القاضي أبو بكر عن بعض العلماء: إن عليه الإعادة، وإنه مفطر، واستضعفه بناء على اختصاص الوجوب بوقت الصلاة.

الثالث: إذا كانت النجاسة تحت قدميه فرآها فتحوّل⁽¹⁾ عنها، خرّجت على الخلاف في الثوب إذا أمكنه طرحه، وإن كانت حول رجله فلا شيء عليه.

الرابع: قال أبو العباس الإيباني: إذا كان أسفل نعله نجاسة فترعه ووقف عليه جاز، كظهر حصير.

الخامس: من البيان، قال مالك: إذا علم في ثوب إمامه نجاسة، إن أمكنه إعلامه فليفعل، وإن لم يمكنه وصلّى أعاد في الوقت. قال يحيى بن يحيى: الإعادة في الوقت وبعده أحب إليّ، وإنما خصصها مالك بالوقت مراعاة لقول من يقول: كل مصل يصلي لنفسه. وكذلك من علم أن الإمام غير متوضئ فليعلمه بذلك، وليستأنف عند سحنون. والذي يأتي على مذهب ابن القاسم أن الكلام لإصلاح الصلاة لا يبطل البناء وعدم الاستئناف. وقيل في المتلبس إن أمكنه إعلامه بقراءة آية المدثر أو آية الوضوء فعل، وتمادى على صلاته مع مستخلف الإمام، وهو قول الأوزاعي، وقال يحيى ابن يحيى وسحنون: له أن يخرج الصفوف ويعلمه، ولا يستدبر القبلة.

وبقية أحكام النجاسة تأتي في شروط الصلاة.

حجة الوجوب قوله تعالى: ﴿وَيَا بَنِي إِسْرَءِيلَ فَطَهِّرُوا﴾⁽²⁾ وقوله عليه السلام - في الصحيح في صاحب القبر -: «إن هذين ليعذبان وما يُعذَّبَانِ بكبير، كان أحدهما

(1) في دوط: «فرآها فتحرك عنها». وهو تصحيف.

(2) الآية الرابعة من سورة المدثر.

يمشي بالنميمة، والآخر لا يستبرئ من البول» ومن سنن الدارقطني عنه عليه السلام: «استبرئوا من البول فإن عامة عذاب القبر منه»؛ ولأن البول تتعلق به طهارة حدث وطهارة خبث، والأولى واجبة إجماعاً، فيكون الآخر كذلك، عملاً باتحاد السبب.

حجة النذب: ما في الصحيح أنه عليه السلام: خلع نعله فخلع الصحابة رضوان الله عليهم نعالهم، فلما سلم قال: ما بالكم خلعتن نعالكم، قالوا: رأيك خلعت فخلعنا، قال عليه السلام: إن جبريل أخبرني أن فيها قدراً، ويرى أذى. ولم يعد صلاته ولا أبطل ما مضى منها.

وفي الموطأ: أنه عليه السلام كان يصلي وهو يحمل أمانة بنت زينب ابنته رضى الله عنها، فإذا سجد وضعها، وإذا قام حملها، والغالب على ثياب الصبيان النجاسة.

وقد ألفت قريش على ظهره عليه السلام سلى جَزور بدمها، ولم يقطع صلاته، ولا نُقل أنه أعادها.

ولما تعارضت المآخذ كان النسيان مسقطاً للوجوب، لضعف مأخذه على المشهور.

الفصل الثالث: في المستثنيات من أجnasها.

وتقدم قبل ذلك قاعدة، وهي أن كل مأمور يشق على العباد فعله سقط الأمر به، وكل منهي شق عليهم اجتنابه سقط النهي عنه.

والمشاق ثلاثة أقسام: مشقة في المرتبة العليا فيعفى عنها إجماعاً، كما لو كانت طهارة الحدث أو الخبث تذهب النفس أو الأعضاء.

ومشقة في المرتبة الدنيا فلا يعفى عنها إجماعاً، كطهارة الحدث والخبث بالماء البارد في الشتاء.

ومشقة مترددة بين المرتبتين، فمختلف في إلحاقها بالمرتبة العليا فتؤثر في

الإسقاط، أو بالمرتبة الدنيا فلا تؤثر، وعلى هذه القاعدة يتخرج الخلاف في فروع هذا الفصل، نظراً إلى أن هذه النجاسة هل يشق اجتنابها أم لا.

وفي هذا الفصل تسع عشرة صورة.

الصورة الأولى. قال في الكتاب: إذا رأى في ثوبه يسيراً من الدم وهو في الصلاة مضى على صلاته، كان دم حيض أو غيره، وإن نزع فلا بأس.

من الطراز: قال ابن حبيب: وإن رآه قبل الدخول في الصلاة نزع⁽¹⁾. وإنما الرخصة في الصلاة أو بعدها، وهذا خلاف ظاهر المذهب. وقال صاحب الغرائب: إن صلى به عامداً أعاد بخلاف الساهي، والعلة في العفو عنه تكرر لاختفاؤه.

واختلف في اليسير، قال مالك رحمه الله: قدر الدرهم، قال ابن عبد الحكم: قدر المخرج لأنه معفو عنه، وأنكر مالك رحمه الله في العتية التحديد، وقال أبو طاهر: الخنصر يسير، والخلاف فيما فوقه إلى الدرهم.

من الطراز: سوى مالك رحمه الله بين الدماء في العفو في المدونة، وألحق في المبسوط دم الحيض بالبول. وإذا قلنا بالعفو عنه، فظاهر المذهب التسوية بين إضافته للحائض أو لغيرها.

وقال اللخمي: يختلف في الدم اليسير يكون في ثوب الغير ثم يلبسه الإنسان، لإمكان الانفكاك عنه.

وإذا قلنا لا يعفى عن دم الحيض، فدم الميتة مثله عند ابن وهب، ويعفى عنه عند أبي حبيب، كدم المذكاة استصحاباً لحكمه قبل الموت. وإذا قلنا يعفى عن يسير دم الميتة، فهل يعفى عن يسير دم الخنزير على ظاهر التسوية بين الدماء في الكتاب، أو يفرق بينه وبين دم الميتة بأنه كان معفواً عنه في حالة الحياة ومباح الأكل إذا لم يسفح، وبين دم الحيض بأنه دم إنسان، والإنسان لا يتميز عن دمه⁽²⁾.

(1) عبارة دوط: «لا إن رآه قبل الدخول في الصلاة». وهو تصحيف وبت.

(2) في ي: «والإنسان لا ينفك عن دمه».

وإذا قلنا يعفى عن دم الخنزير والميتة، فهل يعفى عن السير من لحم الميتة لأنه على حكم الدم، أو لا يعفى عنه؟ وهو الظاهر لإمكان الاحتراز منه.

الصورة الثانية من البيان: سئل مالك رحمه الله عما ينسجه النصارى ويسقونه بالخبز المبلول، ويحركونه بأيديهم، وهم أهل نجاسة، قال: لا بأس بذلك ولم يزل الناس يلبسونها قديماً. قال ابن رشد: ولا فرق في القياس بين منسوجهم وملبوسهم في الانتفاع.

الصورة الثالثة من التبصرة: قال مالك رحمه الله: إذا وقعت قطرة من بول أو خمر في طعام أو دهن لا ينجس إلا أن يكون قليلاً، وقاله ابن نافع في جباب الزيت تقع فيها الفأرة.

وأمكن أن يقال: إن هذا له أصل في الشرع يرجع إليه، فلا يكون رخصة وهو أن القاعدة المجمع عليها: إذا تعارضت المفسدة المرجوحة والمصلحة الراجحة، اغتفرت المفسدة في جنب المصلحة، كقطع اليد المتأكلة لبقاء النفس. ونظائر ذلك كثير في الشرع.

والنقطة النجسة مشتملة على المفسدة، وكل نقطة من المائع مشتملة على مصلحة، فنقطة معارضة بنقطة، وبقية المائع سالم من المعارض، فيكون المائع طاهراً.

فإن قيل: يُشكل ذلك بالقليل من المائع.

قلنا: الجواب من وجهين، الأول أن عظم المفسدة في إراقة المائع الكثير أتم. الثاني أن هذه المفسدة يندر وجودها، فغلبت في القليل طلباً للاحتياط.

الصورة الرابعة: قال في الكتاب: لا بأس بطين المطر، وماء المطر المنتقع وفيه العذرة والبول والروث، وما زالت الطرق كذلك وهم يصلون به. قال الشيخ أبو محمد: ما لم تكن النجاسة غالبية أو عيناً قائمة. قال أبو طاهر: ولو كانت كذلك وافترق إلى المشي فيه لم يجب غسله، كثوب المرضعة.

الصورة الخامسة في الجواهر: الجرح يحصل الدم وغيره يعفى عنه ما لم يتفاحش.

الصورة السادسة: الدمل يسيل يعفى عنه ما لم يتفاحش.

الصورة السابعة: قال: ثوب الموضع يعفى عن بول الصبي فيه ما لم يتفاحش، قال في الكتاب: وأستحب لها ثوباً آخر لصلاتها.

الصورة الثامنة: قال: الأحداث تستنكح ويكثر قطرها وإصابتها الثوب فيعفى عنها ما لم يتفاحش.

فرع: إذا عُفي عن الأحداث في حق صاحبها عفي عنها في حق غيره، لسقوط اعتبارها شرعاً، وقيل لا يعفى عنها في حق غيره، لأن سبب العفو الضرورة، ولم يوجد في حق الغير. وفائدة الخلاف صلاة صاحبها بغيره إماماً.

الصورة التاسعة. قال: بول الخيل بالنسبة إلى الغازي في أرض الحرب، وقيل مطلقاً، يعفى عنه ما لم يتفاحش.

الصورة العاشرة. قال الدم على السيف أو المديّة الصقيلين يعفى عن أثره دون عينه.

الصورة الحادية عشرة: الخف يُمشى به على أبوال الدواب وأروائها، يكفي فيه المسح، وقيل يغسل.

فروع: الأول من الطراز: قال سحنون: مسح الخف خاص بالأمصار والمواضع التي تكثر فيها الدواب، وما لا تكثر فيه الدواب لا يعفى عنه.

الثاني من الطراز: حد المسح أن لا يخرج المسح شيئاً، مثل الاستجمار في خروج الحجر نقياً، وقال أبو ثور: يشترط انقطاع الريح، وليس شرطاً كما في الاستنجاء.

الثالث منه أيضاً: قال ابن القاسم في النوادر: يغسل الخف من بول الكلب ولا يمسح، ويُشبه أن يلحق به الدجاج المخلاة، لندرتها في الطرقات.

الرابع منه: لو مشى بخفه على نجاسة ولا ماء معه فليخلعه ويتيمم، لأن التيمم بدل من الوضوء، والنجاسة لا بدل لها⁽¹⁾.

الصورة الثانية عشرة: في الجواهر: النعل إذا مشى به على أرواث الدواب وأبوها ذلك وصل، لما في أبي داود عنه عليه السلام أنه قال: إذا وطىء أحدكم بنعله الأذى كان التراب له طهوراً، وفي رواية: إذا وطىء أحدكم الأذى بخفه فطهورها التراب. وقال ابن حبيب: لا يجزيه لحفة النزع، بخلاف الخف.

الثالثة عشرة: قال: بول من لم يأكل الطعام يغسل على المذهب، وقيل: يستثنى، وقيل: الذكر فقط، وقد تقدم تقريره.

الرابعة عشرة: قال: إذا مشى برجله على نجاسة هل يجب غسلها لخفته، أو يلحق بالنعل لتكرر ذلك، والتفرقة للقاضي أبي بكر بن العربي، ثلاثة أقوال.

الخامسة عشرة: المرأة لما كانت مأمورة بإطالة ذيلها للستر، جعل الشرع ما بعده طهوراً له، لما في الموطأ: عن عبد الرحمن بن عوف⁽²⁾، عن امرأة أنها قالت لأم سلمة: إني امرأة أطيل ذيلي وأمشي في المكان القذر، فقالت: قال لها النبي عليه السلام: «يُطَهَّرُ ما بعده» وقيل: هذا حديث مجهول، لأنه عن امرأة لا تُعرف حالها، وحمله مالك رحمه الله عليه في الكتاب: على القشب اليابس.

والقشب - بسكون الشين المعجمة - هو الرجيع اليابس، وأصله الخلط بما يفسد، وقشب الشيء إذا خلطه بما يفسد، وهو رجيع مخلوط بغيره.

وقال التونسي: الأشبه أن ذلك مما لا تنفك عنه الطرق من أرواث الدواب وأبوها وإن كانت رطبة، كما قال مالك في الخف، وهذا تخريج حسن، بجامع المشقة، وهي في الثوب أعظم، لأن كل أحد يمكنه نزع خفه ليجف بعد الغسل، وليس كل أحد يجد ثوباً غير ثوبه حتى ينزعه.

(1) أدمج الفرع الرابع في الثالث قبله في ي.

(2) كذا في جميع النسخ. والذي في الموطأ في باب ما لا يجب منه الوضوء: «عن أم ولد لإبراهيم بن عبد الرحمن بن عوف»

وفي أبي داود، في امرأة من بني عبد الأشهل قالت: قلت يا رسول الله: إن لنا طريقاً إلى المسجد مبنية، فكيف نفعل إذا مطرنا، فقال عليه السلام: أليس بعدها طريق أطيب منها؟ قالت بلى، قال: فهذه بهذه.

فقيل: يطهر الخف ما بعده رطباً أو يابساً لهذه الأحاديث، والمذهب الأول، وهو مذهب الكتاب، وخرج الأصحاب عليه: من مشى برجله مبلولة على نجاسة ثم على موضع جاف.

السادسة عشرة: قال: ودم الفم يمجه بالريق حتى يذهب لم ير طهارته بذلك في الكتاب، وقيل: يطهر، وقد تقدم تحريره.

السابعة عشرة: قال: دم المحاجم، على ما تقدم في الخلاف في إزالة النجاسة:

الثامنة عشرة: من الطراز: يسير البول والعدرة يعلق بالذباب، ثم يجلس على المحل يعفى عنه.

التاسعة عشرة: في الجواهر: الأحداث على المخرجين معفو عن أثرها.

ويتعلق الغرض ههنا بأربعة أطراف:

الأول: بآداب قضاء الحاجة: وهي ثلاثة عشر أدباً:

الأول: من الجواهر: طلب مكان بعيد، لما في أبي داود: كان عليه السلام إذا ذهب أبعد.

الثاني: قال: يستصحب ما يزيل به الأذى.

الثالث: قال أن يتقي الملاعن، لقوله عليه السلام «اتقوا اللّاعِنين»، قالوا يا رسول الله وما اللاعنان، قال الذي يتخلى في طريق الناس، أو ظلهم⁽¹⁾. ويلحق بذلك مجالسهم، والشجر لصيانة الثمر، والأنهار لصيانة الموارد.

(1) أخرجه مسلم وأبو داود عن أبي هريرة بهذا اللفظ. وفي رواية للترمذي عن معاذ بن جبل: اتقوا الملاعن الثلاث...

وسميت هذه ملاعن، من باب تسمية المكان بما يقع فيه، كتسمية الحرم حراماً، والبلد آمناً، لما حل فيهما من تحريم الصيد وأمنه. ولما كانت هذه المواضع يقع فيها لعن الفاعل الغائط من الناس سميت ملاعن.

الرابع: قال: يجتنب الموضع الصلب، حذراً من الرشاش.

الخامس: قال: يجتنب المياه الدائمة المحبوسة، لقوله عليه السلام - في مسلم - لا يبولن أحدكم في الماء الدائم ثم يغتسل منه. ومحملة عند علمائنا على سد الذريعة عن فساده، لثلا يتوالى ذلك فيفسد الماء على الناس.

السادس: قال: تقديم الذُّكْر قبل دخول محل الخلاء، لما في أبي داود: إن هذه الحشوش محتضرة، فإذا أتى أحدكم الخلاء فليقل: أعوذ بالله من الخبث والخبائث.

قال الخطابي: المحدثون يروون الخُبث بإسكان الباء، والصواب ضمها. قال القاضي عياض: والحشوش بالحاء المهلمة المضمومة وشينين معجمتين، المراحيض، واحدها الحُش، وهو النخل المجتمع: بضم الحاء وفتحها، وكانوا يستترون بها قبل اتخاذ الكنف، وأصلها من الحش بالفتح: وهو الزُّبر يكتنف الكنف أو يبرز منه فيها. ومعنى محتضرة: أي تحضرها الشياطين. قال غيره: الخُبث جمع خبيث، والخبائث جمع خبيثة، فأمر - عليه السلام - بالاستعاذة من ذكور الجن وإناثها. قال ابن الأعرابي: والخُبث بالضم لغة: المكروه.

يقول ذلك قبل دخوله الى موضع الحدث، أو بعد وصوله إن كان الموضع غير معد للحدث، وقيل يجوز وإن كان معداً له. كما جرى الخلاف في جواز الاستنجاء بالخاتم مكتوباً فيه ذكر الله تعالى. قال صاحب الطراز: جوز مالك رحمه الله أن يدخل الخلاء ومعه الدينار والدرهم مكتوباً عليه اسم الله تعالى، وجوز الاستنجاء بالخاتم وفيه اسم الله تعالى، وقال: لم يكن من مضى يتحرز منه. قال ابن القاسم: وأنا أستنجي به، وفيه ذكر الله تعالى. قال: صاحب البيان: وهذا محمول من ابن القاسم على أنه كان يعسر قلعه، وإلا فاللائق بورعه

غير هذا، وكره ذلك ابن حبيب، وهذا أحسن، لكرهه مالك رحمه الله معاملة أهل الذمة بالدراهم والدنانير فيها اسم الله تعالى لنجاستهم. وفي الترمذي: كان عليه السلام إذا دخل الخلاء وضع خاتمته، وصححه الترمذي وضعه أبو داود. وفي الصحيحين النهي عن مس الذكر باليمين، وذكر الله تعالى أعظم من ذلك.

السابع: قال: يديم السر حتى يدنو من الأرض، لما في الترمذي أنه عليه السلام «كان إذا أراد الحاجة لا يرفع ثوبه حتى يدنو من الأرض» ويروى: أن الله تعالى أوحى لإبراهيم عليه السلام: إن استطعت ألا تنظر الأرض عورتك فافعل، فاتخذ السراويل.

الثامن: قال: يبول جالساً إن كان المكان طاهراً، لما في الترمذي، قالت عائشة رضي الله عنها: من حدثكم أنه عليه السلام كان يبول قائماً فلا تصدقوه وما كان عليه السلام يبول إلا قاعداً. ولأنه أبعد عن التنجيس، فإن كان المكان رخواً نجساً فله أن يبول قائماً، لما في مسلم أنه عليه السلام: أتى سُبَاطة قوم خلف حائط، فقام كما يقوم أحدكم فبال.

والسبابة موضع الزبالة ورمي القاذورات، فلذلك بال عليه السلام قائماً. التاسع: الصمت، لما في أبي داود: لا يخرج الرجلان يضربان الغائط كاشفين عن عورتها يتحدثان، فإن الله تعالى يمقت على ذلك.

ولا يرد سلاماً لما في الترمذي أنه عليه السلام: مر عليه رجل وهو يبول فسلم فلم يرد عليه. قال صاحب الطراز: وهذا يقتضي ألا يشمت عاطساً، ولا يحمد إن عطس، ولا يحاكي مؤذناً.

العاشر: قال يجتنب البول في الجحر، لما في أبي داود: نهى عليه السلام أن يبالي في الجحر، قيل لأنها مساكن الجن، وقيل خشية أذية الهوام الخارجة منها إما بسمها، وإما بتنفيرها إياه فيتنجس.

الحادي عشر: قال: يجتنب المستحم لما في الترمذي: أنه عليه السلام قال:

لا يبولن أحدكم في مستحمة ثم يتوضأ فيه أو يغتسل منه، فإن عامة الوسواس منه.

الثاني عشر: قال صاحب الطراز: كان عليه السلام إذا خرج من الخلاء قال: الحمد لله الذي أذهب عني الأذى وعافاني، وربما قال غفرانك، رواه أبو داود. قيل استغفاره لترك الذكر حالة الحاجة، وعادته الذكر دائماً، وقيل إظهاراً للعجز عن شكر النعم، وقيل لأن عادته الاستغفار حتى كان يحفظ عنه في المجلس الواحد مائة مرة، فجرى على عادته.

وورد على الأول: أن ترك الذكر في تلك الحالة طاعة، تأبى الاستغفار؛ وعلى الثاني: أن النعم في كل وقت معجوز عن شكرها، فما وجه الاختصاص والصحيح الثالث.⁽¹⁾

الثالث عشر: في الجواهر: يجتنب القبلة، لما في الموطأ من قوله عليه السلام: إذا أتيتم الغائط فلا تستقبلوا القبلة ولا تستدبروها ببول أو غائط ولكن شرقوا أو غربوا. فإن كان الموضع لا ساتر فيه ولا مراحيض فلا يجوز استقبالها ولا استدبارها، وإن وجد الساتر والمراحيض جاز ذلك، لما في الموطأ: أن ابن عمر رضي الله عنهما، رآه عليه السلام في بيت حفصة مستدبراً الكعبة مستقبلاً بيت المقدس، فإن وجد المراحيض بغير سترة جاز كمراحيض السطوح، لما فيه من الحاجة.

قال مالك رحمه الله: ولم تكن هذه المراحيض بالحديث.

ويسمى مراحيض السطوح كبرياساً، وما كان في الأرض كنيفاً.

وإن وجد الساتر بغير مراحيض جاز أيضاً، لما في أبي داود أن ابن عمر رضي الله عنهما أنآخ راحلته مستقبل القبلة، ثم جلس يبول إليها، فقيل له: أليس قد نهي عن هذا؟ فقال: لا، إنما نهي عن ذلك في الفضاء، فإن كان بينك وبين

(1) كلمة «الثالث» ساقطة من ي. وكلتا العبارتين مبهمتان.

القبلة شيء يستر فلا بأس. وقيل: لا يجوز. والخلاف يخرج على علة هذا الحكم، فقيل: إجلالاً لجهة الكعبة، لما روى البزار عنه عليه السلام: من جلس يبول قبالة القبلة فذكر فينحرف عنها إجلالاً لها، لم يقم من مجلسه حتى يغفر له. وقال الشعبي: ذلك لحرمه المصلين، والحشوش لا يصلي فيها، وهذا أولى، لجمعه بين الحديثين.

كشف: إباحة استقبال المشرق والمغرب بالبول مخصوص ببلاد الشام واليمن، وكل ما هو شمال البيت أو جنوبه، فإن الشام شماله، واليمن جنوبه، فيكون البائل حينئذ يقابل البيت والمصلين بجنبه لا بعورته وهو المطلوب، أما من كان المشرق والمغرب قبلته فنهى عن استقبالهما واستدبارهما، وبإباحة الجنوب والشمال، صوناً لما أشار الشرع لصونه من الكعبة أو المصلين، ومن قبلته النكباء التي بين الجنوب والصبا كبلاد مصر يستقبل النكباء التي بين المغرب والجنوب أو يستدبرها⁽¹⁾، وقس على ذلك سائر الجهات، وصمّم على أن الحديث خاص منه، وليس عاماً للأقطار، فإنه عليه الصلاة والسلام خاطب به أهل المدينة، وهم من أهل الشمال، فكان الحديث موافقاً لهم.

تتميم: الرياح ثمانية: الصُّبا: وهي الشرقية، والدُّبور: وهي الغربية، والجنوب: وهي القبليّة، وتسمى اليمانية، والشمالية: وهي التي تقابلها، وتسمى بمصر البحرية، لكونها تأتي من جهة بحر الروم، وتسمى الجنوبية المريسية، لكونها تمر على مريسة من بلاد السودان. وكل ریح بين ريمين فهي نكباء، لكونها نكبت عن مجرى جاريتهما، فالأصول أربعة، والنواكب أربعة، وتأتي تمة ذلك في استقبال القبلة في كتاب الصلاة إن شاء الله تعالى.

فرعان:

الأول: قال صاحب الطراز: لا يكره استقبال بيت المقدس، لأنه ليس

قبلة.

(1) هنا قلب وبتر لهذه العبارة في د وط هكذا: «ومن قبلته الأمانة التي بين الجنوب لا يستدبرها».

الثاني: قال اللخمي: الجماع كالبول، بجامع كشف العورة، وقيل يجوز في الفلوات لعدم الفصلة⁽¹⁾ وهي جزء العلة، وقيل: إن كانا مكشوفين، منع في الصحارى، ويختلف في البيوت، وإن كانا مستورين جاز في الموضعين.

الطرف الثاني: فيما يستنجى منه:

والاستنجاء طلب إزالة النجوى، وقيل إزالة الشيء عن موضعه، وتخليصه منه. استنجيت الرطب ونجوته وأجنيته. والنجو: الفضلة المستقدرة، سميت بذلك لأن النجو جمع نجوة، وهي المكان المرتفع، فلما كان الناس يستترون بها غالباً سميت بها لتلازمها. وقيل من نجوت العود أي قشرته، وقيل من النجاء وهو الخلاص من الشيء. وكذلك سميت غائطاً، لأن الغائط هو المكان المطمئن، والغالب إلقاؤها فيه، فلما لازمها سمي بها، وكذلك سمي برازاً - بفتح الباء -: لأن البراز هو المتسع من الأرض، كانوا يذهبون إليه لقضاء الحاجة، فسميت به لذلك، وسمي خلاء: لأنه يذهب بسببها إلى المكان الخالي.

والاستجمار: طلب استعمال الجمار، وهي الحجارة، جمع جمرة: وهي الحصاة، ومنه الجمار في الحج، وقيل من الاستجمار بالبخور. والحجر يطيب الموضع كما يطيبه البخور، ولذلك سمي استطابة، لما فيه من تطيب الموضع. والاستبراء: طلب البراءة من الحدث، لأن الاستفعال في لغة العرب غالباً لطلب الفعل، كالاستسقاء لطلب السقي، والاستفهام لطلب الفهم.

إذا تقررت معاني هذه الألفاظ، ففي الجواهر: الاستنجاء يكون عما يخرج من المخرجين معتاداً سوى الريح، فإن المقصود إزالة عين النجاسة، وهي زائلة في الريح، ولقوله عليه السلام «ليس منّا من استنجى من الريح»⁽²⁾ ويجوز الاستجمار فيما عدا المني، وكذلك المذي على المشهور، ولما في أبي داود عنه عليه السلام: «إذا ذهب أحدكم إلى الغائط فليذهب معه بثلاثة أحجار يستطيب بهن، فإنها تجزىء

(1) الكلمتان الأخيرتان مطموستان في د، وكتب مكانها بين معقوفتين في ط: «عند الحاجة».

(2) لم أقف عليه.

عنه» قال الشيخ أبو بكر وغيره: ويجزى أيضاً في النادر كالحصى والدم والدود.

وأما المني والمذي فلا يستنجى منها، لما فيها من التخييط الذي يوجب نشرهما بالحجر ونحوه، ولأن الحديث إنما جاء فيما يذهب فيه إلى الغائط، وهذان لا يذهب فيهما إلى الغائط. قال صاحب الطراز: جُوز القاضي الاستجمار من الدم والقيح وشبهه، ويحتمل المنع، لأن الأصل في النجاسة الغسل، وترك ذلك في البول والغائط للضرورة، ولا ضرورة لها هنا.

وأما الحصى والدود يخرجان جافين، فعند الباجي، هو طاهر كالريح لا يستنجى منه، ولأن الاستنجاء إنما شرع لإزالة عين النجاسة، وليس ها هنا⁽¹⁾ عين، وإن وجد فيه أدنى بلة عُفي عنها كأثر الاستجمار، وإن كانت البلة كثيرة استجمر منها، لأنها من جنس ما يستجمر منه، بخلاف الدم.

فرعان: له أيضاً:

الأول: المرأة لا يجزئها المسح بالحجر من البول لتعديه مخرجه إلى جهة المقعدة، وكذلك الحصى.

الثاني: يجب على الثيب أن تغسل من فرجها ما تغسل البكر، لأن مخرج البول قبل مخرج البكارة والثبوبة، وإنما تختلفان في الغسل من الحيض، فتغسل الثيب كل شيء ظهر من فرجها حالة جلوسها، والبكر ما دون العُدرة. ويحتمل أن يقال: إن البول يجري عليه وإليه فيغسل، والأول أظهر، لأن الشرع جعله من حكم الباطن، بدليل أنه لا يستحب غسله في الجنابة كالضم والأنف.

وفي الجواهر: ويجب غسل الذكر كله من المذي خلافاً وحش لما في الموطأ: أن المقداد سأل عليه السلام عن الرجل يدنو من أهله، فيخرج منه المذي، فقال عليه السلام «إذا وجد أحدكم ذلك فليَنضَحْ قَرَجَه، وليَتوضَّأ وضوءه للصلاة، والفرج ظاهر في جملة الذكر. وقال الشيخ أبو بكر ابن المتاب: يغسل موضع

(1) في ط: «معنا» بدل «ها هنا» وتكرر ذلك بعد سطرين، وهو تصحيف لما في المخطوطات.

الأذى خاصة قياساً على البول، فعلى القول الأول: تجب النية في الغسل، لأنه عبادة لتعديّة الغسل محل الأذى، وقيل لا تجب لأنه من باب إزالة النجاسة، وتعديّة محله معلّل بقطع أصل المذي، والمذي: بالذال المعجمة الساكنة وتخفيف الياء والذال المتحركة وتشديد الياء.

الطرف الثالث: فيما يستنجي به: وفي الجواهر: هو الماء والأحجار، وجمعها أفضل، لإزالة العين والأثر، ولأن أهل قباء كانوا يجمعون بين الماء والأحجار فمدحهم الله تعالى بقوله ﴿إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ﴾⁽¹⁾. والاقتصار على الماء أفضل من الاقتصار على الأحجار، والاقتصار على الأحجار مجزئ، لقوله عليه السلام في الحديث السابق، «تجزئ عنه». وقال بعض أهل العلم: يكره الماء لأنه مطعموم، وقال ابن حبيب: لا يجزئ مع القدرة على الماء، وخصّص الأحاديث بالسفر وعدم الماء، ويقوم مقام الأحجار كل جامد طاهر مُنْتَقِ ليس بمطعموم ولا ذي حرمة ولا شرف، سواء أكان من نوع الأرض كالكبريت ونحوه، أو من غير نوعها كالخزف والحشيش ونحوهما خلافاً لأصبع، لقوله عليه السلام في البخاري «اتّني بثلاثة أحجار، ولا تأتيني بعظم ولا روث». واستثناء هذين يدل على أنه أراد الأحجار وما في معناها. ولأصبع: إن طهارة الحدث والخبث اشتراكاً في التطهير بالماء والجماد، فكما لا يعدل بغير الماء من المائع، فلا يعدل بغير جنس الأرض من الجماد. والفرق بين التيمم والاستنجاء أن مقصود الاستنجاء إزالة العين، فكل ما أزالها حصل المقصود، والتيمم تعبد، فلا يتعدّى محل النص.

واشترطنا الطهارة لأنها طهارة، والطهارة لا تحصل بالنجاسة، ولقوله عليه السلام فيما تقدم «لا تأتيني بعظم ولا روث».

واشترطنا ألا يكون مطعموماً، صوناً له عن القدر، وقد نهي عن الروث لأنه طعام للجبان، فأولى طعامنا.

واشترطنا ألا يكون ذا حرمة، حذراً من أوراق العلم وحيطان المساجد ونحو

ذلك.

(1) الآية 222 من سورة البقرة.

واشترطنا عدم الشرف، احترازاً من الجواهر النفيسة.
واشترطنا المنقي، احترازاً من الزجاج والبلور ونحوهما، لنشره النجاسة من
غير إزالة.

فرع: قال: فإن استنجى بعظم أو روث أو طعام ونحو ذلك أجزأه، خلافاً
ش لحصول المقصود وهو إزالة العين، وفي الإعادة في الوقت خلافاً لمراعاة
الخلافاً.

فرع مرتب عليه: قال صاحب الطراز: لو علقت به رطوبة الميتة، أو
تعلقت الروثة على المحل تعين الغسل.

فروع: الأول: قال: ظاهر قول مالك - رحمه الله - جواز الاستجمار
بالحمم، لأنه لم يذكره عليه السلام في استثنائه، ومنعه مرة، لما في البخاري: قدم
وفد الجن عليه، صلوات الله عليه، فقالوا يا رسول الله: إنه أمتك أن يستجمروا
بعظم أو روث أو حممة، فإن الله تعالى جعل لنا فيها رزقاً، فهي عليه السلام عن
ذلك.

الثاني: لو استجمر بأصابه أو ذنب دابة، أو شيء متصل بحيوان، وأنقى
أجزأ، خلافاً ش. فإن الأمر بالأحجار إن كان تعبداً فينبغي أن يمنع الصوف
والخرق، وإن كان المقصود الإزالة فينبغي أن يصح بالجميع. وما الفرق بين قلع
صوف من ذنب دابة، فيستنجي به، أو يستنجى به متصلاً. فلا هو أعطى التعميم
حكمه، ولا هو أعطى التخصيص حكمه.

الثالث: إذا انفتح مخرج للحدث وصار معتاداً استجمر منه، ولا يلحق
بالجسد. وما قارب المخرج مما لا انفكاك عنه غالباً، قال ابن القاسم: حكمه
حكم المخرج، لأن الصحابة رضي الله عنهم، كانوا يستنجون مع اختلاف
حالاتهم، ولا يستعملون الماء، والغالب وقوع مثل ذلك منهم.
و[خالف] ابن عبد الحكم: لأن الأصل في النجاسة الغسل.

الطرف الرابع: في كيفية الاستنجاء.

يكره الاستنجاء باليمين، إلا لضرورة، لما في البخاري عنه عليه السلام أنه قال: «لَا يُمَسِّكُ أَحَدُكُمْ ذَكَرَهُ بِيَمِينِهِ وَهُوَ يَبُولُ، وَلَا يَتَمَسَّحُ مِنَ الْخَلَاءِ بِيَمِينِهِ، وَلَا يَتَنَفَّسُ فِي الْإِنَاءِ».

فيبدأ بغسل يده اليسرى قبل الملاقاة، لأنه أبعد عن علوق النجاسة بيده، ثم يغسل محل البول أولاً، لثلاث تنجس يده بالبول. قال صاحب الطراز: إلا أن تكون عادته إدرار البول عند غسل محل الغائط، فلا فائدة حينئذ بتعجيله، ثم ينتقل إلى محل الغائط، ويرسل الماء ويوالي الصب على يده، غاسلاً بها المحل، ويسترخي قليلاً ليتمكن من الإنقاء، ويجيد العرك حتى تزول اللزوجة، ولا يضره بقاء الرائحة بيده.

وأما الأحجار: فيستنجي بثلاثة أحجار لكل مخرج، لما في البخاري: «مَنْ اسْتَجْمَرَ فَلْيُوتِرْ»، ويبدأ بمخرج البول كما تقدم، وإن أنقى بدونها أجزأه خلافاً، ش لأن الواحد وتر، فيخرج به عن العهدة. وقال أبو الفرج والشيخ إسحاق: يلزمه طلبها، لما في مسلم: «لَا يَسْتَجْمِرُ أَحَدُكُمْ بِدُونِ ثَلَاثَةِ أَحْجَارٍ»، ولأنها حكم شرعي فيتوقف على سببه كسائر الأحكام.

والحجر الذي له ثلاثة شعب يجزىء، وقال ابن شعبان: لا بد من ثلاثة أحجار.

وتعين الزيادة على الثلاثة إن لم يحصل الإنقاء.

قال صاحب الطراز: في صفة الاستجمار ثلاثة مذاهب، أحدها أن يمسح بكل حجر من الثلاث جملة المخرج، وهو قول أكثر العلماء. وثانيها: يمسح بالأول الجهة اليمنى، ثم يديره حتى يتناهى إلى مؤخر اليسرى، ويبدأ بالحجر الثاني من مقدم اليسرى حتى ينتهي إلى مؤخر اليمين [ثم يديره حتى ينتهي إلى مقدمها]، ويدير الثالث على جميعها، لما روى في ذلك مالك: أنه عليه السلام [قال]: «يَقْبَلُ

بحجر ويُدبر بحجر، ويخلق بثالث»، وهذا خلاف ما عهد في الزمن القديم، وفيه الأعراب الجلف، ولم يلزموا بتحديد مع عمومه وعموم البلوي.

فروع أربعة:

الأول: الاستبراء واجب، لما في البخاري أنه عليه السلام مرّ بحائط من حيطان مكة أو المدينة فسمع صوت إنسانين يُعذبان في قبورهما، فقال عليه السلام: «إِنَّ هَذَيْنِ يُعَذَّبَانِ وَمَا يُعَذَّبَانِ فِي كَبِيرٍ، ثُمَّ قَالَ: بَلَى، كَانَ أَحَدُهُمَا لَا يَسْتَنْثِرُ مِنْ بَوْلِهِ، وَكَانَ الْآخَرُ يَمْشِي بِالنَّمِيمَةِ بَيْنَ النَّاسِ»، ورواه أبو داود. لا «يستتر» قال الهروي في الغريبين «الرواية لا يستنثر» من الاستنثار، وهو الجذب والنثر، ومعنى ذلك أنه يشرع في الوضوء قبل خروج جميع البول، فيخرج البول بعده، فيصلي بغير وضوء، فيلحقه العذاب.

لكن ليس عليه أن يقوم ويقعد ويتنحج، لكن يفعل ما يراه كافيا في حاله، ويستبرئ ذلك بالنفض والسلت الخفيف. وروى ابن المنذر مسندا أنه عليه السلام قال: «إِذَا بَالَ أَحَدُكُمْ فَلْيَنْتَرِ ذَكَرَهُ ثَلَاثًا، وَيَجْعَلْ بَيْنَ أَصْبَعَيْنِ: السَّبَابَةَ وَالْإِبْهَامَ، فَيَمْرُهَا مِنْ أَصْلِهِ إِلَى كَمْرَتِهِ».

الثاني: لو ترك الاستنجاء والاستجمار وصلى بالنجاسة أعاد الصلاة أبدا، إذا كان عامدا قادرا، أو يعيد في الوقت على قاعدة إزالة النجاسة. ولما لك رحمه الله في العتبية: لا إعادة عليه، لما في البخاري: «مَنْ اسْتَجْمَرَ فليوتر» ورواية أبي داود: «مَنْ فَعَلَ فَقَدْ أَحْسَنَ وَمَنْ لَا فَلَا حَرَجَ» والوتر يتناول المرة الواحدة، فإذا نفاها لم يبق شيء، ولأنه محل تعم به البلوى، فيعفى عنه، كدم البراغيث. قال اللخمي: يتخرج على الخلاف في إزالة النجاسة. قال ابن الجلاب في هذه الصورة: أَسْتَحْبُ لَهُ أَنْ يَعِيدَ وَضُوءَهُ وَصَلَاتِهِ فِي الْوَقْتِ، قَالَ صَاحِبُ الطَّرَازِ: كَانَ ابْنُ الْجَلَابِ رَاعِيَ فِي ذَلِكَ اسْتِخْرَاجَ النِّجَاسَةِ مِنْ غَضُوضِ الشَّرْحِ، فَيَكُونُ مُحْدِثًا، فَلِلَّذَلِكَ أَمْرٌ بِإِعَادَةِ الْوُضُوءِ.

الثالث: إذا عرق في الثوب بعد الاستجمار، قال صاحب الطراز وابن

رشد: يُعفى عنه لعموم البلوى، وقد عفي عن ذيل المرأة تصيبه النجاسة مع إمكان شيله، فهذا أولى، ولأن الصحابة رضوان الله عليهم كانوا يستجمرون ويعرقون، وقال ابن القصار: ينجس لتعدى النجاسة محل العفو.

الرابع: قال صاحب الطراز: لو لم يذكر الاستجمار حتى فرغ من تيممه قبل الصلاة استجمر وأعاد التيمم، فإن صلى قبل إعادة التيمم فلا يجزئه، لأن التيمم لا بد أن يتصل بالصلاة، وقد فرقه بإزالة النجوى، ويحتمل أن يجزئه، كمن تيمم ثم وطىء نعله على روث فإنه يمسه ويصلي.

الكلام على المقاصد: وفيه ستة أبواب:

الأول: في موجبات الوضوء، وهي ثلاثة وعشرون موجبا، وهي على قسمين: أسباب، ومظنات لتلك الأسباب.

القسم الأول: السبب، والسبب في اللغة الحبل، ومنه قوله تعالى: ﴿فَلْيَمْدُدْ بِسَبَبٍ إِلَى السَّمَاءِ﴾⁽¹⁾ أي فليمدد بحبل إلى سقف بيته، فإن السقف يسمى سماء أيضا لعلوه، ثم يستعمل في العلل لكون العلة موصلة للمعلول، كما يوصل الحبل إلى الماء في البئر، وفي العلم أيضا لكونه موصلا للهداية، ومنه قوله تعالى: ﴿وَأَتَيْنَاهُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ سَبَبًا﴾⁽²⁾ أي علما يهتدي به.

السبب الأول: الفضلة الخارجة من الدبر وتسمى غائطا ونجوا وبرازا وخلاء، فالغائط أصله المكان المظلم من الأرض. والنجوم جمع نجوة، وهي المكان المرتفع، والبراز بفتح الباء، ما بُعد عن العمارة من المواضع ومنه برز الفارس لقرنه، وبرزت الثمرة من أكمامها. والخلاء الموضع الخالي من الناس.

ولما كانت الفضلة توضع في الأول ويستتر بها بالثاني، ويذهب بسببها للثالث والرابع استتارا عن أعين الناس، سميت بجميع ذلك للملازمة. ومن

(1) الآية 15 من سورة الحج.

(2) الآية 84 من سورة الكهف.

تسميتها بالرباع، قوله عليه السلام: «اتقوا اللاعنين، قالوا يا رسول الله وما اللاعنان. قال ﷺ⁽¹⁾ الذي يتخلى في طرق الناس وظلالهم»⁽²⁾.

الثاني: البول.

الثالث: الريح الخارج من الدبر، خلافاً⁽³⁾ في اعتباره الخارج من الذكر وفرج المرأة وإن كان نادراً.

الرابع: الودي بالذال المعجمة والمهملة وسكونها وتخفيف الياء، وكسرها وتشديد الياء، ويقال وَدَى وَأَوْدَى. وهو: الماء الأبيض الخارج عقيب البول بغير لذة. والأصل في هذه الأربعة قوله تعالى: ﴿أَوْ جَاءَ أَحَدُكُمْ مِنَ الْغَائِطِ﴾⁽⁴⁾ ومعناه: أو جاء أحدكم من المكان المطمئن، فجعل تعالى الإتيان منه كناية عما يخرج فيه، عدولاً عن الفحش من القول، والخارج غالباً في ذلك المكان هو هذه الأربعة، فوجب أن تكون أسباباً.

الخامس: المذي بالذال المعجمة وسكونها وتخفيف الياء، وكسر الذال وتشديد الياء، ويقال: مَذَى وَأَمَذَى. وهو الماء الأصفر الخارج مع اللذة القليلة. والأصل فيه ما في الموطأ وغيره: أن علي بن أبي طالب أمر المقداد أن يسأل رسول الله ﷺ عن الرجل إذا دنا من أهله فخرج المذي منه ماذا عليه؟ قال علي رضي الله عنه: فإن عندي ابنة رسول الله ﷺ، وإنني أستحي أن أسأله، قال المقداد: فسألت رسول الله ﷺ عن ذلك فقال: «إذا وجد أحدكم ذلك فَلْيَنْضَحْ فرجه، وليتوضأ وضوءه للصلاة»⁽⁵⁾ والمراد بالنضح ههنا الغسل، فيجب غسل الذكر قبل الوضوء، وهل يفتقر إلى النية لأنه عبادة، لوجوب غسل ما لم تمسه نجاسة، أو لا يفتقر إلى النية لكون الغسل معللاً بقطع أصل المذي؟ قولان.

(1) ما بين معقوفتين ساقط من د وط.

(2) في صحيح مسلم، وسنن أبي داود، ومسنن أحمد.

(3) بقي بياض مكان الشين في د، وكتب في ط حاء.

(4) الآية 43 من سورة النساء.

(5) تقدم تخريجه.

السادس: الماء الأبيض يخرج من الحامل، ويعرف بالهادي، يجتمع في وعاء له يخرج عند وضع الحمل، أو موجب السقط. قال ابن القاسم في العتبية: يجب منه الوضوء، قال الأبهري في شرح المختصر: لأنه بمنزلة البول. قال صاحب البيان: الأحسن عدم الوجوب، لكونه ليس معتادا.

السابع: الصفرة والكُدرة من الحيض، قال المازري: هما حيض إن تباعد بينهما وبين الطهر وما عقبه ومضى من الزمان ما يكون طهرا، أوجب الوضوء دون الغسل عند عبد الملك، ووجهه قول أم عطية: كنا لا نعد الصفرة والكُدرة بعد الطهر. قال ابن يونس: وتسمى هذه «الترية» قال صاحب الخصال: وكذلك إذا خرجا عقيب النفاس.

الثامن: الحقن الشديد، ويقال الحاقن لمدافع البول، والحاقب لمدافع الغائط، وكذلك يقال للفضلتين: الحقبة والحقنة. قال في الكتاب: إن صلى وهو يدافع الحدث يعيد بعد الوقت، قال ابن بشير: قال الأشياخ: إن منعه ذلك من إتمام الفروض أعاد بعد الوقت، أو من إتمام السنن أعاد في الوقت، وينبغي أن يختلف فيه كما يختلف في متعمد تارك السنن هل يعيد بعد الوقت أم لا؟ وإن منعه من الفضائل لا يعيد في الوقت ولا بعده، فمتى كان بحيث يبطل الصلاة أوجب الوضوء، ومتى كان يوجب إعادة الصلاة في الوقت استحَب منه الوضوء.

التاسع: قال صاحب الخصال⁽¹⁾: القرقرة الشديدة توجب الوضوء، وينبغي أن يتخرج ذلك على تفصيل ابن بشير.

فهذه الموجبات إن خرجت عن العادة واستغرقت الزمان فلا يُشرع الوضوء منها، لأن مقصوده أن يوقع الصلاة بطهارة ليس بعدها حدث وقد تعذر ذلك، وإن لم تستغرق الزمان ففيها ثلاث حالات.

الأولى: أن يستنكح ويكثر تكراره، فيسقط إيجابه عند مالك رحمه الله، كما

(1) في ي: قال في الكتاب.

قال في الكتاب، خلافاً شوح لما في السنن: أن رجلاً قال للنبي عليه السلام: إن بي الناسور يسيل مني، فقال عليه السلام: «إذا تَوَضَّأت فسال من فرقك إلى قدمك فلا وضوء عليك»، وقياساً على دم الحيض فإنه يوجب الغسل، فإن خرج عن العادة لم يوجبه وهو دم الاستحاضة. وروى عن مالك رحمه الله إيجابه وإن تكرّر نظراً لجنسه، وإذا سقط الإيجاب بقي الندب مراعاة للجنس والخلاف.

فرعان مرتبان:

الأول: قال صاحب الطراز: إذا استحب له الوضوء استحب له غسل فرجه، قياساً عليه، وكذلك المستحاضة. وقال سحنون: لا يستحب لأن النجاسة أخف من الحدث، بدليل أن صاحب الجرح لا يستحب له غسل اليسير من دمه، ويستحب الوضوء من يسير السلس.

الثاني: قال أبو العباس الإبياني: يبذل الخرق أو يغسلها عند الصلاة، وقال سحنون: ليس عليه ذلك، وغسل الفرج أهون⁽¹⁾، فإن زيد بن ثابت رضي الله عنه كان به سلس البول حين كبر، وما كان يزيد عن الوضوء.

الحالة الثانية: أن يكون زمان وجوده أقل، وفي الجواهر: فيجب منه الوضوء، عملاً بالأصل السالم عن الضرورة، وعند العراقيين لا يجب، لأن الله تعالى إنما خاطب عباده بالمعتاد، إذ هو غالب التخاطب، وهذا ليس بمعتاد، ويؤكد هذا حمل الألفاظ في التكليف والوصايا والأوقاف والمعاملات على الغالب بالإجماع.

الحالة الثالثة: أن يستوي الحالان، وفي الجواهر: فيجب الوضوء، لعدم المشقة، وقيل لا يجب لخروجه عن العادة.

فروع أربعة:

الأول: إذا كثر المذي للعزبة، ففي الكتاب: عليه الوضوء لخروجه على

(1) صحفت العبارة بسقوط كلمة «أهون» من د، وعوضت في ط بكلمة [لا].

وجه الصحة، وقال بعض العراقيين: لا وضوء عليه لخروجه عن العادة. قال صاحب الطراز: والمدار عند ابن حبيب في هذا على وجود الذمة، فإن وُجدت وجب الوضوء، وإلا فلا. وهذا يشهد له المنى، فإنه إذا كان لطول العزبة بغير لذ لا يوجب غسلا، قال: وقال ابن الجلاب والتونسي: إن كان يقدر على النكاح أو التسري وجب، ولم يُفصّل، والأشبه التفصيل. ويلزم ابن الجلاب أن يراعى في سلس البول القدرة على التداوي.

الثاني: في الجواهر: إذا لم يجب الوضوء بالسلس، هل يسقط حكمه باعتبار غيره حتى يؤم به؟ قولان، منشئهما أن الشرع أسقط اعتباره فتجوز الإمامة به، والقياس على إمامة المتيمم وهو مُحَدَّث بالمتوضيء، وينظر إلى اختصاص السبب المسقط لاعتباره بصاحبه، وهو الضرورة، فلا يثبت الحكم في غير محل العلة بدونها.

الثالث، قال: إذا خرج المعتاد الموجب على العادة من غير المخرج، فللمتأخرين في نقض الوضوء به قولان: نظراً لجنسه، أو لكون محله غير معتاد والله تعالى إنما خاطب عباده بالمعتاد.

الرابع، قال في المدونة: قال يحيى بن سعيد إذا كان الناسور يطلع في كل حين ويرده بيده فليس عليه إلا غسل يده، فإن كثر ذلك سقط غسل اليد.

ويروى بالنون وهو عربي، وبالباء وهو عجمي، حكاه الزبيدي. وبالباء: وجع المقعدة وتورمها من داخل وخروج الثآليل، وبالنون انتفاخ عروقها وجريان الدم ومادتها، وقيل بالباء للمقعدة، وبالنون للأنف، الأعلى للأعلى، والأسفل للأسفل، فإن النون ينقط أعلاها، والباء أسفلها.

قال صاحب الطراز: فعند الشافعي رحمه الله يجب الوضوء لمسه دبره ها هنا، وعند حمديس من أصحابنا: يفرق بين أن يتكرر فلا ينقض، أو لا فينقض. وإذا قلنا بعدم النقض فتتجس اليد، لأن بلة الفرج نجسة، وعند من يقول

بطهارتها إلحاقاً لها بالعرق لخروجها من مسام الجلد [تكون اليد طاهرة]⁽¹⁾.
 العاشر في التلقين: الردّة خلافاً ش، لقوله تعالى ﴿لئن أشركت ليحبطن عملك﴾⁽²⁾ ونحوه بعد الرجوع إلى الإسلام، لبطلان الوضوء السابق فيصير محدثاً، قال المازري: لا يبطل الوضوء.

ومستند هذا القول، وهو قول الشافعي - رحمه الله - قوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَرْتَدِدْ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَيَمُتْ وَهُوَ كَافِرٌ فَأُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ﴾⁽³⁾.

تحقيق، القاعدة الأصولية أن المطلق يحمل على المقيد، فتحمل الآية الأولى على الثانية، فلا يحصل الحبوط بمجرد الردّة حتى يتصل بها الموت.

والجواب لمالك رحمه الله: أن الآية رُتّب فيها أمران: وهما حبوط العمل والخلود في النار، على أمرين: وهما الردّة والوفاة عليها، فجاز أن يكون الأول للأول، والثاني للثاني، فلم يتعين صرف الآية الأولى للثانية، لعدم التعارض، ولا يكونان من باب المطلق والمقيد، كما لو قيل: «فمن يجاهد منكم فيمته فله الغنيمة والشهادة» فإن هذا القول حق، وليس الموت شرطاً في الغنيمة إجماعاً.

الحادي عشر: في الجواهر: الشك في الحدث بعد الطهارة في حق غير الموسوس بوجوب الوضوء، خلافاً ش وح وهي رواية ابن القاسم في الكتاب، ورؤي عنه في غيره الاستصحاب⁽⁴⁾، فأجرى القاضيان أبو الفرج وأبو الحسن، والأبهري رواية ابن القاسم على ظاهرها، وحملها أبو يعقوب الرازي على الندب، وكذلك، إذا شك في الطهارة والحدث جميعاً أو تيقنهما جميعاً وشك في المتقدم، أو

(1) ساقط من د وط.

(2) الآية 65 من سورة الزمر.

(3) الآية 217 من سورة البقرة.

(4) كذا في ي وهو الأظهر. وفي د وط: الاستصحاب.

تيقن الحدث وشك في الطهارة أو بعضها، وعلم تأخرها أو شك فيه، أو علم تقدمها وشك في طرو الحدث.

وأما الموسوس: فأطلق ابن شاس رحمه الله القول باعتبار أول خواطره، لأنه حينئذ في حيز العقلاء. وقال عبد الحق والتونسي واللخمي: إذا تيقن الحدث وشك في الطهارة توضاً وإن كان موسوساً، وعكسه يعفى عن الموسوس. والفرق استصحاب الأصل السابق.

وقال اللخمي: إذا تيقن الطهارة وشك في الحدث وهو غير موسوس [ففيه] خمسة أقوال، الوجوب، والندب، والفرقة بين أن يكون في صلاة أم لا، والثلاثة لمالك رحمه الله، وعند ابن حبيب: الشك في الريح ملغى، وفي البول والغائط معتبر، وفرق أيضاً بين الشك في الزمن الماضي وبين الشك في الحال في الريح، فقال في الماضي يجب، وفي الحاضر لا يجب إذا كان مجتمع الحس. قال صاحب الطراز: وهذه التفرقة ظاهر المذهب، لما في الترمذي وأبي داود «إذا كان أحدكم في المسجد فوجد ريحاً بين ألييه فلا يخرج حتى يسمع صوتاً أو يجد ريحاً، قال الترمذي: حديث صحيح».

فروع متناقضة: قال مالك رحمه الله فيمن شك في الطهارة: عليه الوضوء، فاعتبر الشك، وقال فيمن شك هل طلق أم لا: لا شيء عليه، فألغى الشك، وفيمن شك هل صلى ثلاثاً أو أربعاً: يبنى على ثلاث ويسجد بعد السلام، فاعتبر الشك، وقال فيمن شك هل سها أم لا لا شيء عليه، وألغى الشك، وقال فيمن شك هل رأى هلال رمضان لا يصوم فألغاه. ونظائر ذلك كثيرة في المذهب والشرعة، فعلى الفقيه أن يعلم السر في ذلك.

قاعدة: الأصل ألا يعتبر في الشرع إلا العلم، لقوله تعالى ﴿وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ﴾⁽¹⁾ لعدم الخطأ فيه قطعاً، لكن تَعَذَّرَ الْعِلْمُ في أكثر الصور فجَوَّزَ

(1) الآية 36 من سورة الإسراء.

الشرع اتباع الظنون لندرة خطئها وغلبة إصابتها. وبقي الشك على مقتضى الأصل، فكل مشکوك فيه ليس بمعتبر، ويجب اعتبار الأصل السابق على الشك. فإن شككنا في السبب لم نرتب المسبب، أو في الشرط لم نرتب المشروط، أو في المانع لم ننف الحكم، فهذه القاعدة مجمع عليها لا تنتقض.

وإنما وقع الخلاف بين العلماء في وجه استعمالها، فالشافعي - رحمه الله - يقول: الطهارة متيقنة والمشكوك فيه ملغى، فنستصحبها، مالك رحمه الله يقول: شغل الذمة بالصلاة متيقن يحتاج إلى سبب مبريء، والشك في الشرط يوجب الشك في المشروط، فيقع الشك في الصلاة الواقعة بالطهارة المشكوك فيها، وهي السبب المبريء، والمشكوك فيه ملغى، فيستصحب شغل الذمة.

وكذلك: إذا شك في عدد صلواته فقد شك في السبب المبريء، فيستصحب شغل الذمة حتى يأتي المكلف بسبب مبريء، وكذلك العصمة متيقنة، والشك في السبب الواقع، فيستصحبها، وكذلك يجب على الفقيه تخريج فروع هذه القاعدة.

تتميم: قد يكون الشك نفسه سبباً، كما يجب السجود بعد السلام على الشك، فالسبب ههنا معلوم وهو الشك، فإن الشاك يقطع بأنه شاك، والذي انعقد الإجماع على إلغائه هو المشكوك فيه لا الشك، فلا يلتبس عليك ذلك.

فرع: قال صاحب الطراز: إذا صلى شاكاً في الطهارة ثم تذكرها، قال مالك: صلاته تامة، لأن الشرط الطهارة، وهي حاصلة في نفس الأمر، سواء علمت أم لا، وقال أشهب وسحنون: هي باطلة، لأنه غير عامل على قصد الصحة.

الثاني عشر: المني يخرج بعد الغسل. قال مالك رحمه الله: ليس فيه إلا الوضوء، وقال صاحب الطراز: أوجب سحنون مرة به الغسل، ومرة الوضوء. وقال في الجواهر: في وجوبه - يعني الوضوء - قولان: الوجوب للبغداديين واستحسنه ابن الجلاب: وهو ملحق بدم الاستحاضة الذي ورد الحديث فيه،

بجامع إيجاب حيضها للغسل، فكما أوجب أحدهما الوضوء حالة قصوره عن الغسل، يوجب الآخر.

الثالث عشر: دم الاستحاضة: يستحب منه الوضوء عند مالك رحمه الله خلافاً شوح، وقال ابن أبي زيد في الرسالة: يجب منه الوضوء. وفي الموطأ، أن امرأة كانت تهراق الدماء في عهد رسول الله ﷺ، فاستفتت لها أم سلمة رسول الله ﷺ، فقال عليه السلام: لتنظر إلى عدد الليالي والأيام التي كانت تحيضهن من الشهر قبل أن يصيبها الذي أصابها، فلتترك الصلاة قدر ذلك من الشهر، فإذا خلفت ذلك فلتغتسل، ولتستتر بثوب ثم لتصل، قال أبو داود، زاد عروة ثم تنوضاً لكل صلاة حتى يجيء ذلك الوقت. قال صاحب الطراز: ويدل على عدم وجوبه اتفاق الجميع على أنه خرج في الصلاة أكملتها وأجزأت عنها، قال: والفرق بينه وبين المني الخارج بعد الغسل على أحد القولين: لزوم الخروج، بخلاف المني، وإنما [بابه] سلس البول، لاشتراكهما في المرض، ولو خرجت فضلة المني⁽¹⁾ في الصلاة أبطلتها اتفاقاً، بخلاف سلسه ودم الاستحاضة.

الرابع عشر: رفض النية: كما إذا عزم على النوم، فلم ينم. قال صاحب الطراز: ظاهر الكتاب يقتضي عدم الوجوب، لقوله فيمن وطئ زوجته بين فخذيه لا غسل عليهما إلا أن ينزلا، وفي مختصر ابن شعبان: أنه يتوضأ.

وجه الأول: أن المقصود من النية تخصيص العمل لله تعالى، وقد حصل ذلك، والثاني مبني على أن النية كجزء الطهارة، وذهاب الجزء يقتضي ذهاب الحقيقة المركبة، ولأن العزم على منافي الطهارة ينافي النية الفعلية، فأولى أن ينافي الحكمية.

الخامس عشر: رؤية الماء بعد التيمم وقبل الصلاة يوجب استعماله وبطلان الإباحة السابقة، لأن الإقدام على الصلاة بالتيمم مشروط بدوام عدم الماء إلى الشروع فيها، على ما يأتي تقريره في باب التيمم إن شاء الله تعالى.

(1) في : «ولو وجدت بلة المني». وهو تصحيف.

القسم الثاني: مَظَنَات الأسباب:

والمَظَنَة: في اللغة واصطلاح العلماء: التي يوجد عندها الظن، من باب مقتل ومضرب، الذي هو القتل والضرب، فجعله مكان الظن مجاز: وهي ثمان:

المَظَنَة الأولى: مسّ الذكر بباطن الكف عند مالك، وبياطن الأصابع أيضاً عند ابن القاسم. كما حكاه في الكتاب، يوجب الوضوء خلافاً لما في الموطأ عنه عليه السلام أنه قال «إذا مس أحدكم ذكره فليتوضأ». وقال أشهب: باطن الأصابع لا يوجب وضوءاً، ووجه تخصيص باطن الكف والأصابع لأن العادة أن اللمس يكون بهما، ولأن فيهما من اللطف والحرارة المحركين للمذي ما ليس في غيرهما، ولأن الأصابع أصل اليد بدليل تكميل العقل فيهما. ووجه قول أشهب: أن الأصابع أقل حرارة ولطفاً من باطن الكف، فلا تلحق به.

ولا تشترط اللذة عند المغاربة وبعض البغداديين، وتشترط عند العراقيين، قياساً على لمس النساء، ولحديث طلق: قال: قدمنا على رسول الله ﷺ فجاء رجل كأنه بدوي، فقال يا رسول الله، ما ترى في مس الرجل ذكره بعد ما يتوضأ، فقال: «هل هو إلا بضعة منك»، رواه أبو داود، فقال العراقيون: يجمع بين الأحاديث بوجود اللذة وعدمها، وعند جميع المغاربة بتعين الكف والأصابع للوجوب، وقالوا: طلق من المرجئة فيسقط حديثه فلا حاجة إلى الجمع، وقال مالك في العتية: لا يجب من مسه وضوء، كما قاله أبو حنيفة. [وأورد الحنفية⁽¹⁾].

على حديث بسرة عشرة أسئلة:

أحدها: أن راويه عنها مروان بن الحكم، وهو كان يحدث في زمانه مناكير، ولذلك لم يقبل طلحة منه الرواية، وقال لا أعرفه⁽²⁾.

وثانيها: أنه أرسل رجلاً من الشرط لينقل له ما أنكره عليه طلحة، والرجل مجهول.

(1) ساقط من د وط.

(2) في د وط اضطربت هذه العبارة بالحذف والزيادة والتحريف.

وثالثها: أن ربيعة شيخ مالك رحمه الله قال: لو شهدت بسرة في بقلة ما قبلتها.

ورابعها: رواية ابن وهب عن مالك رحمه الله: أن الوضوء من مس الذكر سنة، فكيف يصح عنده هذا الحديث، ثم يستجيز هذا القول.

وخامسها: قول ابن معين: لم يصح في مس الذكر حديث.

وسادسها: أن الرجل أولى بنقله من بسرة.

وسابعها: أنه مما تعم به البلوى، فينبغي أن ينقل مستفيضاً، ولما لم يكن كذلك دل على ضعفه.

وثامنها: إنكار أكابر الصحابة رضي الله عنهم لحكمه. كعلي وابن مسعود، فيقول علي: ما أبالي مسسته أو مسست طرف أنفي، ويقول ابن مسعود: إن كان شيء منك نجساً فاقطعه.

وتاسعها: سلمنا صحته، لكن نحمله على غسل اليد، لأشهم كانوا يستجمرون ثم يعرقون، ثم يؤمر من مس موضع الحدث بالوضوء الذي هو النظافة.

وعاشرها: أنه معارض بحديث طلق والقياس على سائر الأعضاء.

والجواب عن الأول: أن مروان كان عدلاً، ولذلك كانت الصحابة تأتم به، وتغشى طعامه، وما فعل شيئاً إلا عن اجتهاد، وإنكار عروة لعدم اطلاعه، وعن الثاني: أن الرجل معلوم عند عروة، وإلا لما حسنت إقامة الحجة عليه به، وقد روى أن عروة سمعه بعد ذلك منها.

وعن الثالث: أن عدم استقلال المرأة في الشهادة لا يدل على عدم قبول روايتها وإلا لما قبلت رواية عائشة رضي الله عنها.

وعن الرابع: أنه لم يطعن في الصحة، وإنما تردد في دلالة اللفظ، هل هي للوجوب أو الندب؟

وعن الخامس: أنه إذا لم يصح عنده، فقد صح عند غيره.

وعن السادس والسابع: أن الخبر رواه نحو خمسة عشر من الرجال والنساء.

وعن الثامن: أن الحديث لم يثبت عندهم، وثبت عند غيرهم، ولا يجب في الصحابي أن يطلع على سائر الأحاديث.

وعن التاسع: أن لفظ الشارع إذا ورد، حمل على عرفه حتى يرد خلافه.

وعن العاشر: أن حديث طلق لا يصح، والقياس قبالة النص فاسد. قال صاحب الاستذكار: الذي تقرر عند المغاربة أن مَنْ مس ذكره أمر بالوضوء ما لم يصل، فإن صلى أمر بالإعادة في الوقت، وكذلك قاله ابن القاسم وابن نافع وأشهب، وقال سحنون والعتبي: لا يعيد مطلقاً، [قال اللخمي الإعادة مطلقاً]⁽¹⁾ رواية المدنيين عن مالك. وقال ابن حبيب: العائد يعيد مطلقاً، والناسي في الوقت. وقال سحنون أيضاً يعيد في اليومين والثلاث.

واختلفوا في مسه ناسياً أو على ثوب خفيف، أو بذراعه، أو بظاهر كفه، أو قصد إلى مسه بشيء من أعضائه سوى يده.

وتحصيل المذهب عند أكثر المغاربة: أن مسه بباطن الكف والأصابع دون حائل ينقض الوضوء، وغير ذلك لا ينقضه.

في الجواهر، قال القاضي أبو الحسن: العمل من الروايات على وجوب الوضوء منه من فوق ثوب⁽²⁾ أو من تحته، وروي عن مالك رحمه الله - الوجوب من فوق الغلالة الخفيفة.

(1) ساقط من د وط.

(2) صحفت العبارة في د وط فكتبت: «على وجوب الوضوء متعين فوق ثوب»

فروع ثمانية:

الأول من الطراز: إذا مسه بين أصبعيه، أو بحرف كفه، أو بأصبع زائدة انتقض على ظاهر قول ابن القاسم، وفي الأصبع الزائدة خلاف، والقياس على سائر الأحداث يقتضي أن القصد لا يُشترط، وكذلك عموم الحديث.

الثاني في الجواهر: لو مس ذكره بعد قطعه لم ينتقض وضوؤه، لأنه صار ليس بذكر له، والحديث إنما ورد في ذكره، ولذهاب اللذة منه، ولأن المرأة لو استدخلته لم يجب على صاحبه غسل.

الثالث: قال: لا ينتقض وضوء الحَتَّان بذكر المختون ولا بذكر الغير، خلافاً لما لأنه ليس ذكراً له.

الرابع: قال: لا وضوء على المرأة من مس فرجها، قاله في الكتاب، لأن فرجها ليس بذكر فيتناوله الحديث، ورُوي عنه أن عليها الوضوء، لحديث أبي هريرة رضي الله عنه: «مَنْ أَفْضَى يَبْدَهُ إِلَى فَرْجِهِ فَلْيَتَوَضَّأْ»⁽¹⁾، وعن عائشة رضي الله عنها أنها قالت: قال عليه السلام: «وَيْلٌ لِلَّذِينَ يَمْسُونَ فُرُوجَهُمْ ثُمَّ يَصْلُونَ وَلَا يَتَوَضَّئُونَ، فَقُلْتُ يَا أَبَايَ أَنْتَ وَأُمِّي يَا رَسُولَ اللَّهِ، هَذَا لِلرِّجَالِ فَمَا بِالِالنِّسَاءِ، فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ: إِذَا مَسَّتْ إِحْدَاكُنْ فَرْجَهَا فَلْتَتَوَضَّأْ». ورُوي عنه التفرقة بين أن تُلطف وبين ألا تُلطف، فيجب الوضوء من الأول لوجود اللذة. وسأل ابن أبي أويس مالكا عن الإلطاف، فقال: أن تدخل يدها بين شفرها.

واختلف المتأخرون في بقاء هذه الروايات على ظاهرها، أو جعل التفصيل تفسيراً للإطلاقين، أو جعل المذهب على قولين: النقض مطلقاً، أو التفصيل ثلاث طرق⁽²⁾.

الخامس، قال: لا ينتقض الوضوء بمس الدبر، وانفرد حماد يس بإيجاب مس

(1) في سنن النسائي، ومسنند أحمد، بالفاظ متقاربة.

(2) هذه الفقرة مصحفة كثيراً بالحدف والتصحيح في د وط.

حلقة الدبر للوضوء، تخريجاً على إيجاب مس المرأة لفرجها، وعلى القول الآخر لا يوجبه.

السادس، قال مس الخنثي المشكل فرجه: قال الإمام أبو عبد الله يخرج على القولين فيمن أيقن الطهارة وشك في الحدث على مذهب المغاربة، وعلى مذهب البغداديين في مراعاة اللذة، ففي أي فرج اعتاد وجودها أوجب الوضوء. السابع، لا ينتفض وضوء من مس ذكر غيره، وقال الأيلي البصري من أصحابنا: ينتفض.

الثامن، قال عبد الحق في تهذيبه: قال أشهب: من صلى خلف من لا يرى [الوضوء من الملامسة أعاد أبداً، ومن صلى خلف من لا يرى]⁽¹⁾ الوضوء من مس الذكر لم يُعد، لأن الوضوء من الملامسة ثابت بالقرآن المتواتر، ومن مس الذكر بأخبار الأحاد. وقال سحنون: يعيدان جميعاً في الوقت.

المظنة الثانية: الملامسة: قال في الكتاب: مس أحد الزوجين صاحبه للذة من فوق ثوب أو من تحته، أو قبلة في غير الفم يوجب الوضوء خلافاً ح في اشتراطه التجرد والتعاق والتقاء الفرجين مع الانتشار، ولمنع محمد ابن الحسن إيجاب الملامسة مطلقاً، وخلافاً ش في عدم اشتراط اللذة. [مع نقضه أصله بذوات المحارم. لنا قوله تعالى ﴿أَوْ لَا مَسْتَمِ الْمَوْتِ﴾⁽²⁾، وفي اشتراط اللذة]⁽³⁾ ما في مسلم عن عائشة رضي الله عنها، أنها قالت «كنت أنام بين يدي رسول الله ﷺ ورجلاي في قبلته، فإذا سجد غمزني فقبضت رجلي، والبيوت يومئذ ليس فيها مصابيح».

وفي الموطأ عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت: كنت نائمة إلى جنب النبي

(1) ما بين معقوفتين ساقط من ط.

(2) الآية 43 من سورة النساء.

(3) ما بين معقوفتين ساقط من د وط.

ﷺ، ففقدت رسول الله ﷺ من الليل فلمسته بيدي، فوقعت على أخمص قدميه،
الحديث.

تمسك الحنفية بأن هذا حكم تعم به البلوى، ولم ينقل عنه عليه السلام أنه قال: من لمس زوجته انتقض وضوؤه، بل نُقل عنه عليه السلام: أنه كان يُقبل بعض زوجاته ولا يتوضأ، نقله أبو داود والترمذي عن عائشة رضي الله عنها. وقد قال ابن عباس: الإفضاء، والتغشي، والرفث، والملاسة، في كتاب الله تعالى كنايةات عن الوطء، ولأن السبب في الحقيقة إنما هو المذي، ويمكن الوقوف عليه، فلا حاجة إلى اعتبار مظنة له⁽¹⁾.

والجواب عن الأول: أن تمسكهم بعموم البلوى هنا، وفي مسألة الوضوء من مس الذكر، بناء على أن كل ما تعم به البلوى يجب اشتهاؤه وإلا فهو غير مقبول، لأن ما تعم به البلوى يكثر السؤال فيه فيكثر الجواب عنه فيشتهر، وهم نقضوا هذه القاعدة بإيجاب الوضوء من الحجامه والدم السائل من الجسد وغيرهما، وقد كان عليه السلام يتلو طول عمره: ﴿أَوْ لَا مَسْتَمِ الْنِسَاءُ﴾ وهو مقطوع به متواتر.

وعن الثاني: أن الحديث غير صحيح، طعن فيه الترمذي وأبو داود، وقال الدارقطني: هذه اللفظة لا تحفظ، وإنما المحفوظ كان يقبل وهو صائم.

وعن الثالث: أن قوله مدفوع بقول عائشة وعبدالله بن عمر وابن مسعود رضي الله عنهم: أن القبلة توجب الوضوء⁽²⁾.

وعن الرابع: أن مظنة الشيء تعطي حكم ذلك الشيء وإن أمكن الوقوف عليه، كالتقاء الختاتين مظنة الإنزال أعطي حكمه، والنوم مظنة الحدث وأعطي حكمه، مع إمكان الوقوف عليه، وعلى رأيهم: المباشرة مع التجرد وما معه مظنة أيضاً.

(1) في د وط: فلا حاجة الى اعتباره بمظنة له.

(2) في د وط: «أن القبلة لا توجب الوضوء». وهو تصحيف.

ولا فرق عندنا بين أن يكون الملموس عضواً، أو شعراً [من زوجة]⁽¹⁾ أو أجنبية أو محرم، وبين قليل المباشرة وكثيرها، وبين اليد والفم وسائر الأعضاء، إذا وجدت اللذة في جميع ذلك.

فروع ثمانية:

الأول: في الجواهر: القبلية في الفم لا يشترط فيها اللذة لأنها لا تنفك عنها غالباً، فأقيمت المظنة مقامها وإن لم يعلم وجودها، كالمشقة في السفر لا نعتبرها مع وجود مظنتها وهي المسافة المحدودة لها. وروي عنه اعتبارها، قال الباقي: وعليه أكثر الأصحاب، والأول ظاهر الكتاب.

الثاني: إذا وجد اللامس اللذة ولم يقصدها، أو قصدها ولم يجدها فعليه الوضوء على المنصوص. أما الأول فلوجود اللذة وهي السبب، وأما الثاني قال صاحب الطراز: قال ابن القاسم لأن القلب التذلل لأجل قصده لذلك⁽²⁾ وهذا لا يستقيم، لأن السبب هو اللذة، لا إرادة اللذة. ألا ترى أنه لا وضوء عليه إذا قصد مسها من فوق حائل كثيف. قال اللخمي: هذا يتخرج على رفض الطهارة⁽³⁾. واستقرأ بعض المتأخرين عدم النقض هنا في مسألة الرفض، وتعقب بالفرق بمقارنة الفعل.

الثالث: قال صاحب الطراز: إذا كان اللمس من وراء حائل خفيف يصل بشرتها إلى بشرته وجب الوضوء، خلافاً لما لوجود اللذة، وإن كان كثيفاً: قال مالك رحمه الله في العتبية والمجموعة: لا وضوء عليه، وقاله ابن القاسم وسحنون وابن حبيب. فيحمل قوله في الكتاب على هذا، دفعاً للتناقض، قال اللخمي: أما إذا ضمها، استوى الخفيف والكثيف.

الرابع في الجواهر: الملموس إذا وجد اللذة توضاً، خلافاً لما في أحد قولي

(1) ساقط من د وط.

(2) في ط: وقال ابن القاسم لأن السبب القصد إليه لأجل اللذة، وهو تصحيف.

(3) في د وط: على نقض الطهارة.

لأن الله تعالى إنما خاطب اللامس بقوله ﴿أَوْ لَامَسْتُمُ النِّسَاءَ﴾ لاشتراكهما في اللذة فيشتركان في موجبها، كالتقاء الختانين. وإن لم يجد الملموس لذة فلا وضوء عليه، إلا أن يقصد فيكون لامساً في الحكم.

الخامس: قال: لو نظر فالتد بمداومة النظر، ولم ينتشر ذلك منه، فلا وضوء عليه، لعدم السبب الذي هو الملامسة، وقال ابن بكير: يؤثر.

السادس: الإنعاط: قال صاحب الطراز: قال مالك رحمه الله: لا شيء عليه، لأن العادة فيه غير منضبطة، فيهمل، بخلاف اللمس فإن غالبه المذي. قال اللخمي قيل عليه الوضوء، لأن غالبه المذي، وأرى أن يحمل على عادته، فإن اختلفت عادته ترضاً أيضاً، وإن أنعظ في الصلاة وعادته عدم المذي مضي عليها وإلا قطع، إلا أن يكون ذلك الإنعاط ليس بالبين، فإن كان شأنه المذي بعد زوال الإنعاط، وأمن ذلك في الصلاة أتمها، فإن تبين أن ذلك كان قبل، قضى الصلاة، وإن أشكل عليه جرى على الخلاف.

السابع: قال صاحب الطراز: يجب الوضوء من مس ظفر الزوج والسن والشعر إذا التذ، خلافاً ش ولم يره مالك في العتبية في الشعر.

والعجب من الشافعي رحمه الله: أنه نقض الوضوء بمس أذن الميتة، ولم ينقضه بمس أظفار أنامل الحية، مع قوله: إن شعر الميتة نجس، وإن لم يكن حياً، لأن كل متصل بالحية فهو على حكمها، فما باله هنا لا يكون على حكمها؟ لاسيما وهو لا يراعي اللذة، وقد اتفقنا على أنه إذا قال: إن مسست امرأتني فهي طالق، أو عبدي فهو حر، فمس ظفرهما، طلقت وعتق العبد.

قاعدة أصولية: يخرج عليها فروع هذا الباب وغيره.

وهي: أن الشرع إذا نصب سبباً لحكم لأجل حكمة اشتمل عليها ذلك السبب، هل يجوز التعليل بتلك الحكمة، لأنها سبب جعل السبب سبباً، والأصل متقدم على الفرع، أو لا يجوز ذلك؟ وهو الصحيح عند العلماء، لأن حكمة جعل السرقة سبب القطع صون الأموال، وحكمة جعل الإحصان مع الزنا سبب الرجم

صَوْنُ الأنساب، وحكمة جعل المسافة المعينة في السفر سببَ القصر المشقة، ونظائر ذلك كثيرة جداً، مع انعقاد الإجماع على منع ترتيب أحكام هذه الأسباب بدونها وإن وجدت الحِكم، فكذلك هنا جعل الله تعالى اللمس سبباً للوضوء لاشتماله على اللذة، فهل يجوز اتباع اللذة على الإطلاق كما في التذكر والإنعاط، أولاً يراعي ذلك على الإطلاق حتى لا يوجب الوضوء من وراء حائل وإن رق، أو يتوسط بين الرتبتين، وهو ظاهر المذهب.

تمهيد: يظهر منه مذهب مالك رحمه الله على الشافعية والحنفية.

أما الحنفية: فلأن الله تعالى عطف الملامسة على المجيء من الغائط، والذي يفعل في الغائط لا يوجب غسلًا، فتحمل على ما لا يوجب غسلًا، تسوية بين المعطوف والمعطوف عليه؛ ولأن الله تعالى قال: ﴿وإن كنتم جنباً فاطهروا﴾⁽¹⁾ فلو كان المراد باللامسة الجماع لزم التكرار، ويؤكد ذلك ما قاله صاحب الصالح: إن اللمس اللمس باليد، يقال: لمسه يلمسه بضم الميم في المضارع وبكسرها.

وأما الشافعية فلأن أئمة اللغة قالوا: اللمس الطلب، ومن ذلك قوله عليه السلام: «التمس ولو خاتماً من حديد»⁽²⁾ وقوله تعالى حكاية عن الجان: ﴿وأنا لمسنا السماء فوجدناها ملئت حرساً شديداً وشهباً﴾⁽³⁾ أي طلبناها.

ولما كانت النساء تلمس طلباً للذة، قال الله تعالى: ﴿أو لامستم النساء﴾ والأصل في الاستعمال الحقيقة، فيكون هذا نصاً على إبطال مذهب الشافعية والحنفية، وعلى اشتراط اللذة والطلب.

المظنة الثالثة: النوم: وليس حدثاً في نفسه، ونقل صاحب الطراز عن ابن القاسم قولاً أنه حدث. وإذا فرعنا على المذهب فهو يوجب الوضوء، لكونه مظنة

(1) الآية 6 من سورة المائدة.

(2) رواه البخاري ومسلم في صحيحيهما، وأبو داود في السنن، وأحمد في المسند، كلهم عن سهل بن سعد.

(3) الآية 8 من سورة الجن.

الريح، لقوله عليه السلام: «العينان وكاء السه، فإذا نامت العينان انفتح الوكاء» على أن أبا عمر قال في التمهيد: هذا حديث ضعيف لا يحتج به، إلا أن معناه معلوم بالعادة، وجرت عادة الفقهاء بذكره فذكرته.

والوكاء: الخيط الذي يربط به الشيء، والسه: أصله العجز، ويقولون: رجل سته، وامرأة ستهاء، إذا كان الرجل أو المرأة كبيرة العجز، ثم يستعمل مجازاً في حلقة الدبر، وهو المراد ههنا، وأصل اللفظة: سته، مثل قلم، فحذفت التاء التي هي عين الكلمة، فبقي سه، ويروي بحذف لام الكلمة، التي هي الهاء، وإثبات العين التي هي التاء.

فشبه عليه السلام الإنسان بزق مفتوح لا يمنع خروج الريح منه إلا الحواس، وذهابها بمنزلة ذهاب الخيط الذي يشد به الزق. وقد اختلف الأصحاب في النوم الذي هو مظنة: فضبطه اللخمي وغيره بالزمان وكيفية النوم، فقال: طويل ثقيل ناقض بلا خلاف في المذهب، وقصير خفيف غير ناقض على المعروف منه، وخفيف طويل يستحب منه الوضوء، وثقيل قصير فيه قولان:

وضبطه أبو محمد عبد الحميد بهيئة النائم، فإن كان يتهاى منه الخروج مع الطول نقض كالراقد، وعكسه كالقائم والمحتبي لا ينتقض، وإن كان الطول فقط كالحالتين مستنداً، وعكسه كالراقع ففيهما قولان. وهذا الضبط أشبه بروايات الكتاب، ومقصود الجميع مظنة الخروج، فإن كان بحيث لو خرج لم يشعر به انتقض، وعكسه لا ينتقض، وإن استوى الأمران فهو كالشاك في انتقاض وضوئه. وهذا الكلام على النوم من حيث الجملة، فلنتكلم عليه من حيث التفصيل فنقول:

للنائم إحدى عشرة حالة:

الأولى: الساجد^(١)، قال في المدونة: يجب منه الوضوء، إذا استثقل، خلافاً

(١) سقطت كلمة «الساجد» من د، وعوضت في ط بعبارة «حالة السجود».

ح لقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ﴾⁽¹⁾ الآية، قال زيد بن أسلم: معناه قمتم من المضاجع، فجعل النوم سبباً، واختار هذا التفسير مالك - رحمه الله - وجماعة من أصحابنا، لأن الله تعالى لم يذكر النوم في نواقض الوضوء، فوجب حمل هذا عليه.

وقال غيره: إذا أردتم القيام للصلاة مُحْدِثِينَ على أي حالة كنتم، لما في أبي داود: لما قيل له عليه السلام: صليتَ وقد نمتَ، فقال عليه السلام. «تنامُ عيني، ولا ينَامُ قلبي»، فلو كان نوم القلب لا يؤثر في الوضوء لم يكن لهذا الكلام معنى. الثانية: الراكع إذا استثقل نوماً وجب عليه الوضوء، خلافاً لما سبق.

الثالثة: المضطجع، قال صاحب الطراز: راعى مالك في المجموعة الاستثقال في الاضطجاع، ولم يره القاضي في التلقين ههنا ولا في السجود.

الرابعة، والخامسة: الراكب، والجالس، قال في الكتاب: إذا استثقل وطال أوجب الوضوء وإلا فلا، قال: وبين العشائين طويل خلافاً ش. رح. قال صاحب الطراز: قال ابن حبيب لا وضوء على الراكب والراكع والجالس، إن كان غير مستند، ومراعاة الشافعية انضمام المخرج من الجالس في عدم الإيجاب ليس بشيء، لأنه إذا ضعفت القوة الماسكة وانصب الريح إلى المخرج لم يمنعه الانضمام، فإن الريح ألطف من الماء، والماء لا ينضبط بسبب الضم، فالريح أولى بذلك.

السادسة: المحتبي: قال في الكتاب: لا وضوء عليه، لأنه لا يثبت لو استثقل بخلاف الجالس. قال صاحب الطراز: فرق مالك رحمه الله في العتبية بين مَنْ نام قاعداً وطال في انتظار الصلاة، وبين مَنْ لا ينتظرها، وقيل له ربما رأى الرؤيا، قال ذلك أحلام، لأن منتظر الصلاة لا يَمَكِّن نفسه من كمال النوم بخلاف غيره، وهو ضرورة تحصل للناس في انتظار الصلاة، والحلم قد يكون

(1) الآية 6 من سورة المائدة.

حديث النفس، ولأنه إنما يحصل مع خفة النوم، ولذلك تكثر الرؤيا آخر الليل. بعد أخذ النومة من النوم.

فرع: قال صاحب الطراز: إذا سقط المحتبي: قال ابن الصباغ من أصحاب الشافعي: إذا زالت أَلْيَتَاهُ أو إحداهما، قبل انتباهه انتقضت طهارته، وإن انتبه لزوالهما لم تنتقض، قال: وهذا حسن.

قال صاحب التنبهات: المحتبي هو الجالس قائم الركبتين، جامعاً يديه على ركبتيه بالتشبيك والمسك.

السابعة: المستند: قال القاضي في الإشراف: هو عند مالك - رحمه الله - كالجالس، لأن الصحابة رضي الله عنهم كانوا ينتظرون الصلاة ولا يعرفون عن النوم والاستناد. قال ابن حبيب: هو كالمضطجع، لأنه باستناده خرج عن هيئة الجلوس معتمد الأعضاء محلها، قال صاحب الطراز: وهذا أحسن.

الثامنة القائم

التاسعة: الماشي .

العاشرة: المستند القائم: قال صاحب القبس: من استثقل نوماً في هذه الحالات فعليه الوضوء، وإلا فلا.

الحادية عشرة: إذا استثفر وارتبط ثم نام، قال الطرطوشي: الذي يأتي على المذهب أن لا وضوء عليه.

فائدة: الفرق بين السُّنَّة، والغفوة، والنوم: أن الأبخرة متصاعدة على الدوام في الجسد إلى الدماغ، فمضى صادفت منه فتوراً أو إعياء استولت عليه، وهو معدن الحس والحركة، فيحصل فيه فتور وهو السُّنَّة، فإن عم الاستيلاء حاسة البصر فهو غفوة، وإن عم جميع الجسد فهو نوم مستثقل.

والأولان لا وضوء فيهما، لما في مسلم: كان أصحاب النبي ﷺ ينامون ثم يصلون ولا يتوضؤون، ومنه أيضاً: اعتم النبي عليه السلام ذات ليلة بالعشاء حتى

رقد الناس واستيقظوا، وركدوا واستيقظوا، فقام عمر رضي الله عنه وقال: الصلاة. والأحاديث الصحيحة في هذا كثيرة. وقال أبو حنيفة رحمه الله: من نام على هيئة من هيئات الصلاة اختياراً مثل الراكع والقائم والساجد والجالس فلا وضوء عليه، وإنما الوضوء على المضطجع والمائل والمستند، محتجاً بما يروى في الترمذي وأبي داود عنه عليه السلام أنه نام وهو ساجد حتى غط ونفخ، ثم قام يصلي. قال ابن عباس: فقلت يا رسول الله: إنك قد نمت، فقال إن الوضوء لا يجب إلا على من نام مضطجعا، فإنه إذا اضطجع استرخت مفاصله، وضعفه أبو داود وأنكره.

المظنة الرابعة: الخنق من الجن: قال في الكتاب: يوجب الوضوء دون الغسل، سواء كان قائماً أو قاعداً، لشدة استيلائه على الحواس، فلا يفرق بين حالاته. وقال ابن حبيب: يوجب الغسل إن دام يوماً أو أياماً. قال الشافعي رحمه الله: قيل ما جن إنسان إلا أنزل.

المظنة الخامسة: الإغماء: يوجب الوضوء، لما سلف، قاله في الكتاب.

المظنة السادسة: ذهاب العقل بالجنون: لا بالجن، قال في الكتاب: عليه الوضوء.

المظنة السابعة: السكر: قال في الكتاب: يوجب الوضوء، فإن النصوص الموجبة للوضوء من النوم توجه بطريق الأولى، لأن هؤلاء لو ردوا لإحساسهم لم يرجعوا، بخلاف النائم.

المظنة الثامنة: الهمُّ المذهب للعقل بغلبته: قال صاحب الطراز: قال مالك في المجموعة عليه الوضوء، قيل له هو قاعد، قال: أحب أن يتوضأ، قال: يحتمل الاستحباب أن يكون خاصاً بالقاعد بخلاف المضطجع، لتمكنه من الأرض، ويحتمل أن يكون عاماً فيها، فهذه ثلاثة وعشرون موجباً للوضوء عندنا.

تزييل: وقع بيني وبين بعض فضلاء-الشافعية خلاف، هل هذه الأمور نواقض للطهارة، أو موجبات للوضوء، والتزمت أنها موجبات.

وينبغي على الخلاف: مَنْ لم يُحدث قط ثم أراد الصلاة فإنه مأمور بالوضوء إجماعاً، ويبقى الخلاف في مدرك هذا الوجوب، فإن قلنا: إن هذه الأمور موجبة، فسبب هذا الأمر ما تقدم منه من الإحداث، وإن قلنا: إنها ليست موجبة بل ناقضة للطهارة، فلا عبرة بما تقدم من إحداثه، لأنها لم ترد على طهارة فتنقضها، ويجب الوضوء لكونه شرطاً في الصلاة، كستر العورة واستقبال القبلة.

وأكثر عبارات أصحابنا أنها موجبة للوضوء، ومنهم من يقول إنها ناقضة للطهارة، وجمع القاضي في التلقين بينهما فقال: باب ما يوجب الوضوء وينقضه بعد صحته، والخلاف يرجع إلى مدرك الحكم لا الحكم.

فصل: في موجباتٍ مختلف فيها. وهي نحو عشرة:

الأول: مس الدبر، ويسمى الشرج، بفتح الشين وفتح الراء، تشبيهاً له بشرح السفرة التي يؤكل عليها، وهو مجتمعها، وكذلك تسمى المجرة شرح السماء على أنها بابها ومجتمعها. ومسّه لا يوجب الوضوء، خلافاً لـ ش وحديث من أصحابنا.

الثاني: الأثنيان: لا يوجب مسهما وضوءاً خلافاً لعروة بن الزبير، لاندراجهما في معنى الفرج عنده.

الثالث: الأرقاغ: واحدها: رُفغ - بضم الراء وسكون الفاء والغين المعجمة - وهو طيُّ أصل العجز مما يلي الجوف، ويقال بفتح الراء، وقيل: هو العصب الذي بين الشرج والذكر. قال القاضي في التنبيهات: ومسها ليس بشيء، فلا يوجب وضوءاً، خلافاً لعمر رضي الله عنه، لقوله عليه السلام: «من مس ذكره فليتوضأ»⁽¹⁾ خصه دون سائر الجسد، فدل ذلك على عدم اعتبار غيره من الجسد، فإن عارضوا المفهوم بالقياس عليه، فرقنا بأنه سبب المذي بخلاف غيره.

(1) أخرجه مالك في الموطأ، وأحمد في المسند، وأصحاب السنن، والحاكم في المستدرک عن بسرة بنت صفوان.

الرابع: مس ذكر الصبي وفرج الصبية لا يوجب وضوءاً خلافاً ش لأنها ليساً مظنة اللذة.

الخامس: فرج البهيمة لا يوجب وضوءاً خلافاً لليث، لأنه ليس مظنة اللذة.

السادس: الدم يخرج من الدبر أو الحصى أو الدود، لا يوجب وضوءاً خلافاً ش وح لأن الله تعالى يقول: ﴿أَوْ جَاءَ أَحَدُكُمْ مِنَ الْغَائِطِ﴾⁽¹⁾ وخطاب الشارع محمول على الغالب المعتاد، وهذه ليست معتادة. قال صاحب الطراز: قال ابن نافع ذلك إذا لم يخالطه أذى، قال التونسي: ولو خالطه الأذى لكان فيه نظر، لأنه غير معتاد.

وحصى الإحليل إن خرج عقيقه بول⁽²⁾ توضع وإلا فلا. وقال ابن عبد الحكم: من خرج من دبره دم صاف أو دود فعليه الوضوء.

السابع: أكل ما مسته النار أو شربه لا يوجب وضوءاً خلافاً لأحمد في لحوم الإبل، ولعائشة وابن عمر وجماعة معها، رضي الله عنهم أجمعين، لما في الموطأ: أنه عليه السلام أكل كتف شاة ثم صلى ولم يتوضأ. وأما الأحاديث الواردة في الوضوء فمحمولة على الوضوء اللغوي، جمعاً بين الأحاديث.

الثامن: الفقهاء لا توجب الوضوء خلافاً ح لأنها لا توجب خارج الصلاة فلا توجب داخلها، قياساً على العطاس والسعال، أو نقول لو أوجبه داخل الصلاة لأوجبه خارج الصلاة، قياساً على الريح. وأما ما يروى عنه عليه السلام أنه كان يصلي بأصحابه فدخل رجل في بصره ضرّ فتردى في حفيرة كانت في المسجد فضحك طوائف منهم، فلما قضى عليه السلام أمر كل من كان منهم ضحك أن يعيد الوضوء والصلاة، فقال عبد الحق: لا يصح من أحاديث هذا الباب شيء،

(1) الآية 43 من سورة النساء.

(2) في دوط: «إن خرج عقيب البول». وهو تصحيف.

ولو سلمنا صحته فهي قضية عين، يحتمل أن بعضهم خرج منه ريح، فأراد عليه السلام ستره بذلك.

التاسع: القيء والقلس والحجامة والفصادة، والخارج من الجسد من غير السبيلين، لا توجب وضوءاً خلافاً لأن ما يروى عنه عليه السلام: «الوضوء من كل دم سائل»، ومن قوله: «إذا رعف أحدكم في صلاته [فلينصرف وليغسل عنه الدم، ثم ليعد وضوءه وليستقبل صلاته، ومن قوله عليه السلام: إذا قاء أحدكم في صلاته]⁽¹⁾ أو قلس فلينصرف، وليتوضأ، وليين على ما مضى من صلاته، ونحو ذلك من الأحاديث، لا يثبت منها شيء.

والقياس على الإحداث بجامع النجاسة ممنوع، فإنه تعبد لإيجاب الغسل من هذه الأسباب لغير المتنجس، والقياس في التعبد متعذر لعدم العلة الجامعة.

العاشر: ذبح البهائم، ومسّ الصُّلب والأوتان⁽²⁾، والكلمة القبيحة، والنظر للشهوة، وقلع الضرس، وإنشاد الشعر، والتقطير في المخرجين أو إدخال شيء فيهما، أو أذى مسلم، أو حمل ميت، أو وطء نجاسة رطبة، لا توجب وضوءاً خلافاً لقوم، عملاً بالأصل، حكاه ابن حزم في مراتب الإجماع.

تنقيح: أمر الله تعالى بالوضوء مما يحصل في الغائط بقوله ﴿أو جاء أحد منكم من الغائط﴾ قال أبو حنيفة رحمه الله: السبب في ذلك هو الخارج النجس الموجب لاستخبات جملة الجسد، كما أن الإنسان لو كان به برص أو جذام ببعض أعضائه كرهت جملة عرفاً، فكذلك يستخبت شرعاً، فيلحق به كل خارج نجس كالحجامة ونحوها.

وقال الشافعي رحمه الله عليه: المعتبر المخرج، لأنه هو المفهوم المطرد عند قوله ﴿أو جاء أحد منكم من الغائط﴾ أي: ما خرج من هذين المخرجين أوجب الوضوء، كان طاهراً أو نجساً، معتاداً أو نادراً.

(1) ما بين معقوفتين ساقط من ي.

(2) في د وط: «الأوتار» وهو تصحيف.

وقال مالك رحمه الله عليه: المتبر الخارج والمخرج المعتادان اللذان يفهمان من الآية، وهما تعبّدان لا يجوز التصرف فيهما، بل يقتصر على مورد النص، وهذا هو الصواب، والله أعلم.

وليس هذا من باب أخذ محل الحكم قيداً في العلة الذي هو منكر، بل هذا من باب الاختصار على محل الحكم لتعذر التصرف فيه والنقل منه إلى غيره.

تفريع: في الجواهر: كل سبب من الأسباب المعتبرة يمنع من الصلاة والطواف وسجود التلاوة وسجود السهو ومس المصحف أو جلده أو حواشيه أو بقضيب، لأن ذلك بمنزلة اللمس عرفاً للاتصال، وكذلك حمله في خريطة أو بعلاقة أو صندوق مقصود له.⁽¹⁾

ولا بأس بحمله في وعاء مقصود لغيره أو مس كتب التفسير أو الفقه المتضمنة له، لأنها المقصود دونه. وكذلك الدرهم عليه ذكر الله تعالى، وقد منعه بعضهم تعظيماً لذكر الله تعالى.

وأما معلم الصبيان فلا يكلف الطهارة لمس الألواح، قاله ابن القاسم، لأجل الضرورة. ولم يره ابن حبيب. واستحب أيضاً للصبيان مس الأجزاء أو اللوح على وضوء، [وكره لهم مس جملة المصحف على غير وضوء].⁽²⁾

ومالك في العتبية: يعلق من القرآن على الحائض⁽³⁾ والجنب والصبي في العنق إذا احترز عليه، أو جعل في شيء يکنه، ولا يعلق بغير ما يکنه.

وكذلك يكتب للحمي قال صاحب الطراز: لأنه خرج عن هيئة المصحف، وصار ككتب التفسير يحملها المحدث.

والأصل في هذه الجملة الكتاب والسنة، أما الكتاب: فقوله تعالى ﴿إنه

(1) في ي: أو صندوق ومقصوده ذلك.

(2) ساقط من د وط.

(3) صحفت كلمة «الحائض» في ط فكتبت: «الحائض»

لقرآن كريم في كتاب مكنون لا يمسه إلا المطهرون ﴿⁽¹⁾ وجه التمسك به أنه تعالى نهى عن ملامسة القرآن ومسه لغير الطاهرين إجلالاً، والمُحْدَثُ ليس بطاهر، فوجب أن يمنع من مسه . وتقريره: أنها صيغة حصر، تقتضي حصر الجواز في المتطهرين، وعموم سلبه في غيرهم، والأصل عدم التخصيص، فيحصل المطلوب.

فإن قيل: لا نسلم أن هذه الصيغة نهية، وإلا لكانت مجزومة الأجزاء، ومؤكدة بنون التأكيد،

سلمنا، لكن لا نسلم أن المراد بالمطهرين أهل الأرض، بل أهل السماء، كما قال تعالى في عبس ﴿بأيدي سَفَرَةٍ كرامِ بَرَةٍ﴾ سورة عبس : 15 ، 16 . سلمنا أن المراد أهل الأرض، لكن المطهرون عام في المطهر، مطلق في التطهير، فلم لا تكفي الطهارة الكبرى، ولا تدرج الصغرى لحفتها؟

والجواب عن الأول: من وجهين:

الأول: أن الصيغة لو كانت خبراً للزم الخلف فيه، لأننا نجد كثيراً من غير الطاهرين يمسه، والخلف في خبر الله تعالى محال، فيتعين أن تكون نهية. وقد حكى النحاة في الفعل المشدّد الآخر أن من العرب من يحكيه حالة النهي على الرفع. الثاني: سلمنا أنه خبرٌ لفظاً، ونهيةٌ معنى، كما قال تعالى: ﴿والوالداتُ يُرضعن أولادهنَّ حولين كاملين﴾ ⁽²⁾ ﴿والمطلقاتُ يتربصن بأنفسهنَّ ثلاثة قروء﴾ ⁽³⁾ والمراد الأمر، كذلك ههنا يكون المراد النهي.

وعن الثاني من وجهين:

أحدهما: لو كان المراد أهل السماء لكان يقتضي أن في السماء من ليس بمطهر، وليس كذلك، بخلاف ما إذا حملناه على أهل الأرض.

(1) الآية 79 من سورة الواقعة.

(2) الآية 233 من سورة البقرة.

(3) الآية 228 من سورة البقرة.

وثانيهما: أن الألف واللام للعموم، فيشمل أهل الأرض والسماء، والأصل عدم التخصيص فيحصل المطلوب.

وعن الثالث: أنه يجب أن يحمل المتطهر على أعلى مراتبه تعظيماً لكتاب الله تعالى.

وأما السنة: فما في الموطأ أنه عليه السلام كتب كتاباً إلى عمرو بن حزم باليمن: «الأيّس القرآن إلا طاهر»، وهذا الحديث يؤكد التمسك بالآية، لأنه على صيغتها.

تحقيق: قد توهم بعض الفقهاء أن هذه النصوص لا تتناول الصبيان كسائر التكاليف، فكما لا يكون تركهم لتلك التكاليف رخصة، فكذلك ههنا، وليس كما ظن، فإن النهي عن ملامسة القرآن لغير المتطهر، كالنهي عن ملامسته لغير الطاهر، من جهة أن كل واحد منهما لا يُشعر بأن المنهي عن ملامسته موصوف بالتكليف أو غير موصوف، فيكون الجواز في الصبيان رخصة.

البَابُ الثَّانِي في الوضوء

الفصل الأول في فرائضه، وهي سبعة:

والوَضُوءُ: بفتح الواو المراء، ويضمها الفعل. وحُكي عن الخليل الفتح فيهما، والأول الأشهر، وكذلك الغسل والغسل والطهور والطهور. واشتقاقه من الوضأة: وهي النظافة والحسن، ويقال: وجه وضبيء، أي سالم مما يشينه. ولما كان الوضوء يزيل الحدث الذي هو مانع للصلاة، سمي وضوءاً، وفيه ثلاثة فصول:

الأول: الماء المطلق، وقد تقدم تحريره.

الثاني: النية، وفيها تسعة أبحاث.

البحث الأول في حقيقتها: وهي قصد الإنسان بقلبه ما يريد به بفعله، فهي من باب العزوم والإرادات، لا من باب العلوم والاعتقادات. والفرق بينها وبين الإرادة المطلقة: أن الإرادة قد تتعلق بفعل الغير بخلافها، كما نريد مغفرة الله جل جلاله. وتسمى شهوة، ولا تسمى نية. والفرق بينها وبين العزم: أن العزم تصميم على إيقاع الفعل، والنية تمييز له، فهي أخفض منه رتبة، وسابقة عليه.

البحث الثاني في محلها: وهو القلب، لأنه محل العقل، والعلم، والإرادة، والميل، والنفرة، والاعتقاد.

وروي عن عبد الملك في كتاب الجنائيات: أن العقل في الدماغ، لا في القلب، فيلزم على مذهبه أن النية في الدماغ لا في القلب، لأن هذه الأعراض كلها أعراض النفس والعقل، فحيث وجدت النفس وجد الجميع قائماً بها. فالعقل سجيتها. والعلوم والإرادات صفاتها.

ويدل على قول مالك رحمة الله عليه، قوله تعالى: ﴿أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَتَكُونَ لَهُمْ قُلُوبٌ يَعْقِلُونَ بِهَا﴾⁽¹⁾، ﴿مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَى﴾⁽²⁾، ﴿أَوَلَيْكَ كِتَابٌ فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانُ﴾⁽³⁾، ﴿إِنْ فِي ذَلِكَ لَذِكْرٌ لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ﴾⁽⁴⁾، ﴿خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ﴾⁽⁵⁾ ولم يصف الله شيئاً من هذه الأمور بالدماغ، فدل على أن محلها القلب، ولذلك قال المازري: أكثر المتشريعين وأقل أهل الفلسفة على أن النية في القلب، وأقل المتشريعين وأكثر الفلاسفة على أنها في الدماغ.

البحث الثالث في دليل وجوبها: وهو قوله تعالى: ﴿وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ﴾⁽⁶⁾ أي يخلصونه له دون غيره، وهذا يدل على أن ما ليس كذلك ليس مأموراً به، فوجب ألا يبرىء الذمة من المأمور به.

وقوله عليه السلام في مسلم: «إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ» وإنما لكل امرئ ما نوى، فمن كانت هجرته إلى الله ورسوله فهجرته إلى الله ورسوله، ومن كانت هجرته إلى دنيا يصيبها أو امرأة يتزوجها فهجرته إلى ما هاجر إليه.

ومعنى هذا الحديث أن الأعمال معتبرة بالنيات، فإن خبر المبتدأ محذوف وهذا أحسن ما قرر به، فوجب الحمل عليه، فيكون ما لا نية فيه ليس بمعتبر، وهو المطلوب.

وهذا الحديث يتناول سائر الأعمال لعموم الألف واللام. وأما آخر الحديث فمشكل، لأجل أن الشرط يجب أن يكون غير المشروط، وهنا اتحد الشرط والمشروط، لأنه إعادة اللفظ بعينه.

(1) الآية 46 من سورة الحج.

(2) الآية 11 من سورة النجم.

(3) الآية 22 من سورة المجادلة.

(4) الآية 37 من سورة ق.

(5) الآية 7 من سورة البقرة.

(6) الآية 5 من سورة البينة.

وتحقيقه أن يقول: من كانت هجرته مضافة الى الله ورسوله في القصد، فهجرته موكولة الى الله ورسوله في الثواب، ومن كانت هجرته مضافة الى دنيا يصيبها أو امرأة يتزوجها، فهجرته موكولة اليها، ومن وكل عمله الى ما لا يصلح للجزاء عليه فقد خاب سعيه، نسأل الله العافية من كل موبقة.

وإنما قُدِّر موكولة، لأن خبر المبتدأ إذا كان مجروراً لا بد من تقدير عامل فيه، وهذا أحسن ما قُدر، فَبَيَّنَ الشرطُ المشروط.

إذا تقرر ذلك فهي واجبة في الوضوء، ونقل المازري عدم وجوبها عن مالك رحمه الله، وخرَّج على ذلك الغسل.

البحث الرابع في حكمة إيجابها، وهي تمييز العبادات عن العادات، لتمييز ما لله عن ما ليس له، أو تمييز مراتب العبادات في أنفسها، لتمييز مكافأة العبد على فعله، ويظهر قدر تعظيمه لربه.

فمثال الأول: الغسل يكون تبرداً وعبادة، ودفع الأموال يكون صدقة شرعية ومواصلة عرفية، والإمسك عن المفطرات يكون عبادة وحاجة، وحضور المساجد يكون مقصوداً للصلاة وتفرجاً يجري مجرى اللذات.

ومثال القسم الثاني: الصلاة تنقسم إلى فرض، ومندوب، والفرض ينقسم إلى الصلوات الخمس، قضاءً أو أداءً؛ والمندوب ينقسم الى راتب كالعيدين والوتر، وغير راتب [كالنوافل].

وكذلك القول في قربات المال، والصوم، والنسك، فشرعت النية لتمييز هذه الرتب⁽¹⁾، ولأجل هذه الحكمة تضاف صلاة الكسوف والاستسقاء والعيدين إلى أسبابها لتمييز رتبته، وكذلك تتعين إضافة الفرائض إلى أسبابها لتمييز، لأن تلك الأسباب قُرِبَ في نفسها، بخلاف أسباب الكفارات لا تضاف إليها لأنها مستوية.

(1) ما بين معقوفتين ساقط من ل.

وسوى أبو حنيفة رحمه الله بين الصلوات والكفارات في عدم الإضافة إلى الأسباب.

والفرق بينهما ما ذكرناه، لاسيما ومعظم أسباب الكفارات جنائيات لا قربات، واستحضرها حالة التقرب ليس بحسن. وأما الصلوات فكلها مختلفة حتى الظهر والعصر، بقصر القراءة في العصر وطولها في الظهر.

وهذه الحكمة قد اعتبرت في ست قواعد في الشريعة، فنذكرها ليتضح للفقهاء سر الشريعة في ذلك.

وهي: القربات، والألفاظ، والمقاصد، والنقود، والحقوق، والتصرفات.

القاعدة الأولى: القربات: فالتى لا لبس فيها لا تحتاج الى نية، كالإيمان بالله تعالى وتعظيمه وإجلاله، والخوف من نعمه، والرجاء لنعمه، والتوكل على كرمه، والحياء من جلاله، والمحبة لجماله، والمهابة من سلطانه.

وكذلك التسبيح، والتهليل، وقراءة القرآن، وسائر الأذكار، فإنها متميزة لجناحه سبحانه وتعالى، وكذلك النية منصرفة الى الله تعالى بصورتها، فلا جرم لم تفتقر إلى نية أخرى، ولا حاجة إلى التعليل بأنها لو افتقرت الى نية للزم التسلسل، ولذلك يُثاب الإنسان على نية مفردة، ولا يُثاب على الفعل مفرداً، لانصرافها بصورتها إلى الله تعالى، والفعل متردد بين ما لله وما لغيره. وأما كون الإنسان يُثاب على نية حسنة واحدة، وعلى الفعل عشراً إذا نوى، فإن الأفعال مقاصد، والنيات وسائل، والوسائل أخفض رتبة من المقاصد.

القاعدة الثانية: الألفاظ إذا كانت نصوصاً في شيء غير مترددة لم تحتاج إلى نية، لانصرافها بصراحتها لدلولاتها، فإن كانت كناية أو مشتركة مترددة افتقرت الى النية.

القاعدة الثالثة: المقاصد من الأعيان في العقود، إن كانت متعينة استغنت عما يعينها، كمن استأجر بساطاً أو قدوماً، أو ثوباً، أو عمامة، لم يحتاج إلى تعيين المنفعة في العقد، لانصراف هذه الأشياء بصورها إلى مقاصدها عادة.

وإن كانت العين مترددة، كالدابة للحمل والركوب، والأرض للزرع والغرس والبناء، افتقرت إلى التعيين.

القاعدة الرابعة: النقود إذا كان بعضها غالباً لم يحتاج إلى تعيينه في العقد، وإن لم يكن احتاج إلى التعيين.

القاعدة الخامسة: الحقوق إذا تعينت لمستحقها كالدين المنقول فإنه معين لربه، فلا يحتاج إلى نية، مثل حقوق الله تعالى إذا تعينت له، كالإيمان وما ذكر معه.

وإن تردد الحق بين ذَين: أحدهما برهن، والآخر بغير رهن، فإن الدفع يفتقر في تعيين المدفوع لأحدهما إلى النية.

القاعدة السادسة: التصرفات إذا كانت دائرة بين جهات شتى لا تنصرف لجهة إلا بنية: كمن أوصى على أيتام متعددة، فاشتري سلعة لا تتعين لأحدهم إلا بالنية، ومتى كان التصرف متحداً انصرف لجهته بغير نية، فإن مباشرة العقد كافية في حصول ملكه في السلعة، ومن ملك التصرف لنفسه ولغيره بالوكالة لا ينصرف التصرف للغير إلا بالنية، لأن تصرف الإنسان لنفسه أغلب، فانصرف التصرف إليه، والنية في هذه الأمور مقصودها التمييز، ومقصودها في العبادات التمييز والتقرب معاً.

سؤال: هذا التقرير يشكل بالتميم، فإنه متميز بصورته لله تبارك وتعالى فلم افتقر إلى النية؟

جوابه: أن التميم خارج عن نمط العبادات، فإنها كلها تعظيم وإجلال، وليس في مس التراب ومسحه على الوجه صورة تعظيم، بل هو شبه العبث واللعب، فاحتاج إلى النية ليخرجه من حيز اللعب إلى حيز التقرب.

تنبيه: إذا ظهرت حكمة اشتراط النية فليعلم أن ملاحظتها سبب اختلاف العلماء في اشتراطها في صيام رمضان والوضوء، فزفر يقول في الأول، وأبو حنيفة رحمه الله يقول في الثاني: هما متعنان بصورهما وليس لهما رتب فلا حاجة إلى النية.

ومالك والشافعي رضي الله عنهما يقولان الإمساك في رمضان قد يكون لعدم المفطرات، والوضوء قد يكون للتعليم، فيحتاجان إلى ما يميز كونها عبادة عن غيرهما.

البحث الخامس: فيما يفتقر إلى النية الشرعية:

الأعمال كلها، إما مطلوب، أو مباح، والمباح لا يتقرب به إلى الله تعالى فلا معنى للنية فيه، والمطلوب نواؤه وأوامره.

فالنواهي كلها يخرج الإنسان عن عهدها وإن لم يشعر بها، فضلاً عن القصد إليها، مثاله: زيد المجهول لنا حرّم الله علينا دمه وماله وعرضه، وقد خرجنا عن عهده ذلك النبي وإن لم نشعر به، وكذلك سائر المجهولات.

نعم: إن شعرنا بالمحرم ونوينا تركه لله تبارك وتعالى. حصل لنا مع الخروج عن العهدة الثواب لأجل النية، فهي شرط في الثواب لا في الخروج عن العهدة.

والأوامر على قسمين: الأول منها ما يكون صورة فعله كافية في تحصيل مصلحته، كأداء الديون والودائع والغصب، ونفقات الزوجات والأقارب، فإن المصلحة المقصودة من هذه الأمور انتفاع أربابها، وذلك لا يتوقف على قصد الفاعل لها، فيخرج الإنسان عن عهدها وإن لم ينوها.

والقسم الثاني من الأوامر ما تكون صورة فعله ليست كافية في تحصيل مصلحته المقصودة منه، كالصلوات والطهارات والصيام والنسك، فإن المقصود منها تعظيمه تعالى بفعلها والخضوع له في إتيانها، وذلك إنما يحصل إذا قصدت من أجله سبحانه وتعالى، فإن التعظيم بالفعل بدون قصد المعظم محال، كمن صنع ضيافة لإنسان انتفع بها غيره، فإننا نجزم بأن المعظم الذي قصد إكرامه هو الأول دون الثاني. فهذا القسم هو الذي أمر فيه الشرع بالنيات، وعلى هذه القاعدة يتخرج خلاف العلماء في إيجاب النية في إزالة النجاسة، فمن اعتقد أن الله تعالى أوجب على عباده مجانبة الحدث والخبث حالة المثل بين يديه تعظيماً له، فيكون من باب المأمورات التي لا تكفي صورتها في تحصيل مصلحتها، فتجب فيها النية،

ومن اعتقد أن الله تعالى حرم على عبادة ملابسة الخبث، فيكون عنده من باب المنهيات، فلا يفتقر الى النية وهو الصحيح.

البحث السادس: في شروط النية، وهي ثلاثة:

الأول: أن يتعلق بمكتسب النائي، فإنها مخصصة، وتخصيص غير المفعول للمخصص محال⁽¹⁾.

وأشكل هذا الشرط بنية الإمام الإمامة: فإن صلاته حالة الإمامة مساوية لصلاته حالة الانفراد، فهذه النية لا بد لها من مكتسب [ولا مكتسب]⁽²⁾، فيشكل.

وأجاب بعض العلماء عن هذا السؤال بأن النية يشترط فيها أن تتعلق بمكتسب استقلالاً، ويجوز أن تتعلق بتوابع ذلك المكتسب وإن لم تكن مكتسبة، كما تتعلق بالوجوب في الصبح والندب في صلاة الضحى ونحو ذلك. وليس الوجوب والندب مكتسباً للعبد، فإن الأحكام الشرعية واجبة الوجود، قديمة، صفة الله تعالى سبحانه، فحسن القصد إليها تبعاً لقصد المكتسب. وكذلك الإمامة وإن لم تكن فعلاً زائداً على الصلاة مكتسباً، فإن القصد إليها يكون تبعاً لقصد المكتسب.

الشرط الثاني: أن يكون المنوي معلوماً أو مظنوناً، فإن المشكوك تكون فيه النية مترددة فلا تنعقد، ولذلك لا يصح وضوء الكافر ولا غسله قبل انعقاد الإسلام، لأنها عنده غير معلومين ولا مظنونين.

فروع:

الأول: لو شك في طهارته، وقلنا لا يجب عليه الوضوء، أو كان شكه غير مستند إلى سبب فتوضاً في الحاليتين احتياطاً ثم تيقن الحدث، ففي وجوب الإعادة قولان. أما لو قلنا بوجوب الوضوء عليه فإنه معلوم فلا تردد:

(1) صحت هذه العبارة في ط فكتبت: «وتخصيص المفعول بغير المخصص محال».

(2) ساقط من د وط.

الثاني: لو توضأ مجدداً ثم تيقن الحدث، ففي كتاب سحنون: لا يميزه، وعند أشهب يميزه.

الثالث: لو أغفل لمعة من الغسلة الأولى، وغسل الثانية بنية الفضيلة، ففي الإجزاء قولان. وخرج أصحابنا هذه المسألة ونحوها على أن القصد إلى الفضائل إنما يكون بعد اعتقاد حصول الفرائض، فقد اندرجت نية الفرض في نية الفضيلة، وهذا لا يستقيم، لأننا قد بينا أن النية من القصد والإرادات، لا من باب العلوم والاعتقادات.

والحاصل: أن الناسي لفرضه الفاعل للنفل إنما هو على اعتقاد حصول الفرض، والاعتقاد ليس بنية كما تقدم.

نظائر ثمانية [في المذهب]⁽¹⁾ وقع فيها إجزاء غير الواجب:

أربعة في الطهارة، وهي: مَنْ جدد ثم ذكر الحدث، ومن غسل الثانية بنية الفضيلة وقد بقيت لمعة من الأولى، ومن اغتسل للجمعة ناسياً للجنابة، ومن توضأ احتياطاً ثم تيقن الحدث.

وثلاثة في الصلاة، وهي: من سلم من اثنتين ثم صلى ركعتين عقيب ذلك بنية النافلة: أو ظن أنه سلم وفعل ذلك ولم يكن سلم، أو أعاد في جماعة ثم تبين له أنه كان محدثاً في صلاته الأولى.

والثامنة في الحج: وهي مَنْ نسي طواف الإفاضة وقد طاف طواف الوداع وبُعد عن مكة.

والمشهور في هذه المسائل يختلف.

ولا يشكل على هذا الشرط مَنْ نسي صلاةً من خمس، فإنه يصلي خمساً مع شكه في وجوب كل واحدة منهن، لأن الشرع جعل شكه سبباً لإيجاب الجميع، فالجميع معلوم الوجوب.

(1) زيادة في ي.

ولا يشكل أيضا مَنْ شكَّ أصليُّ ثلاثاً أو أربعاً، فإنه ينوي صلاة ركعة رابعة^(١) ليتم صلاته مع شكه في وجوبها، لأننا نمنع الشكَّ فيها بناءً على أننا نقطع بشغل ذمته بالصلاة، حتى يغلب على الظن عند الحنفي، أو يقطع عند المالكي والشافعي بإيقاع الأربع، وما حصل ذلك. فالقطع الأول مستصحب.

الشرط الثالث: أن تكون النية مقارنة للمنوي، لأن أول العبادة لو عرا عن النية لكان أولها متردداً بين القربة وغيرها، وآخر الصلاة مبني على أولها وتبع له، بدليل أن أولها إن نوي نفلاً أو واجباً أو قضاءً أو أداءً كان آخرها كذلك فلا تصح.

واستثني من ذلك الصوم للمشقة، والزكاة في الوكالة على إخراجها عوناً على الإخلاص ودفعاً لحاجة الفقير من باذله، فتتقدم النية عند الوكالة، ولا تتأخر لإخراج المنوي.

فرع: قال صاحب الطراز: جوز ابن القاسم تقدم النية عندما يأخذ في أسباب الطهارة بذهابه إلى الحمام أو النهر، بخلاف الصلاة، وخالفه سحنون في الحمام ووافقه في النهر، وفرق بأن النهر لا يؤق غالباً إلا لذلك، فتميزت العبادة فيه، بخلاف الحمام فإنه يؤق لذلك وإزالة الدرن، والرفاهية غالبية فيه، فلم تتميز العبادة، وافتقرت إلى النية، وقيل: لا تجزئ النية المتقدمة في الموضعين حتى تتصل بفعل الواجب. وقيل: إذا نوى عند أول الوضوء، وهو أول السنن أجزاءه، لأن الثواب على السنن والتقرب بها إنما يحصل عند النية. وقيل: إن عزبت نيته قبل المضمضة والاستنشاق وبعد اليدين لا يجزئه، وإن اتصلت بهما وعزبت قبل الوجه أجزاءه، لأن المضمضة من الوجه، وبها غسل طاهر الفم، وهي الشفة من الوجه.

البحث السابع: النية على قسمين: فعلية موجودة، وحكمية معدومة، وكذلك الإخلاص والإيمان.

(١) صحفت هذه العبارة في دوط فكتبت فيها: فإنه ينوي صلاة ثلاثة من أربعة.

فيجب على المكلف أن يعزم على طاعة الله ما دام حيًا مستطيعا قبل حضورها وحضور أسبابها، فإذا حضرت وجب عليه النية والإخلاص الفعليان في أولها، ويكفي الحكميان في بقيتها، للمشقة في استمرارها بالفعل، وكذلك قال صاحب الطراز: لو وزن زكاته وعزها للمساكين، ثم دفعها بعد ذلك بغير نية اكتفى بالحكمية وأجزأت، ولم يشترط الإيمان الفعلي في ابتدائها لصعوبة الجمع، وأفردت النية دونه، لأنها مستلزمة له من غير عكس.

فروع ثلاثة:

الأول: تكفي الحكمية بشرط عدم المنافي، قال ابن القاسم في المدونة: إذا توضأ وبقيت رجلاه، فخاض بهما نهرا، ومسح بيديه رجله في الماء، ولم ينو بذلك [غسل رجله لا يجزئه غسل رجله، قال صاحب الطراز: يريد إذا قصد بذلك غير⁽¹⁾ الوضوء، بل إزالة القشْب، وقال صاحب النكت: معناه أنه ظن⁽²⁾ كمال وضوئه فرفض نيته، أما لو بقي على نيته والنهر قريب أجزأه.

قال صاحب الطراز: النية الحكمية تتناول الفعل ما لم تتناوله النية الفعلية بخصوصه، فإن النية الخاصة به أقوى، كما لو قام لركعة وقصد أنها خامسة وهي رابعة في نفس الأمر فسدت الصلاة، أو صام يوما في الصوم المتتابع ينوي به النذر بطل المتتابع.

ويتخرج على هذه المسألة الخلاف الذي في صلاة من قام إلى اثنتين وصلى بقية صلاته بنية النافلة ثم ذكر. فعند ابن القاسم لا يجزئه، وعند ابن المواز يجزئه، سلّم أو لم يسلم، لأن النية الحكمية متحققة فلا تبطل إلا برفض.

الثاني: إذا رفض النية الحكمية بعد كمال الطهارة، روي عن مالك رحمه الله أنها لا تفسد، لحصول المقصود منها، وهو التمييز حالة الفعل، وروي عنه فسادهما لأنها جزء من الطهارة، وذهاب جزء الطهارة يفسدها. قال صاحب

(1) ساقط من د وط.

(2) استبدلت كلمة «قصد» بكلمة «ظن» في د وط، وهو تصحيف.

النكت: إذا رفض النية في الطهارة أو الحج لا يضر، بخلاف الصلاة والصوم والفرق: أن المراد بالنية التمييز، وهما متميزان بمكانهما، وهو الأعضاء في الوضوء والأماكن المخصوصة في الحج، فكان استغناؤهما عن النية أكثر، ولم يؤثر الرفض فيهما بخلاف الصوم والصلاة.

الثالث: قال المازري رحمه الله: تكفي النية الحكيمة في العمل المتصل، فلو نسي عضواً وطال ذلك افتقر إلى تجديد النية، فإن الاكتفاء بالحكيمة على خلاف الأصل، فيقتصر فيها على العمل المتصل، وكذلك من خلع خفيه وشرع في غسل رجله.

البحث الثامن: في أقسام النويّ وأحواله.

النويّ من العبادات ضربان: أحدهما مقصود في نفسه كالصلاة، والثاني مقصود لغيره، وهو قسمان: أحدهما: مع كونه مقصوداً لغيره فهو أيضاً مقصود لنفسه كالوضوء. والثاني: مقصود لغيره فقط كالتييم. ويدل على ذلك أن الشرع أمر بتجديد الوضوء دون التيمم، والمقصود بالنية إنما هو تمييز المقصود لنفسه لأنه المهم.

فلا جرم إذا نوى التيمم دون استباحة الصلاة فقولان للعلماء: أحدهما لا يجزىء لكونه مما ليس بمقصود في نفسه، والثاني يجزئه لكونه عبادة.

والذي هو مقصود لنفسه ولغيره، يتخير المكلف بين قصده له لكونه مقصوداً في نفسه، وبين قصده للمقصود منه دونه.

فالأول: كقصده الوضوء، والثاني: كقصده استباحة الصلاة، فإن نوى الصلاة أو شيئاً لا يُقدّم عليه إلا بارتفاع الحدث الذي هو الاستباحة صبح، لاستلزام هذه الأمور رفع الحدث.

فروع سبعة:

الأول: في الجواهر: إذا نوى ما يستحب له الوضوء كتلاوة القرآن وحده،

فالمشهور أن حدثه لا يرتفع، لأن الحدث عبارة عن المنع الشرعي، وصحة هذا الفعل لا تتوقف على رفع المنع فلا تستلزمه، فيكون حدثه باقياً، وقيل يرتفع نظراً إلى أصل الأمر بالوضوء لهذه الأمور.

الثاني: إذا نوى رفع بعض الأحداث ناسياً لغيرها أجزأه، لأن المقصود رفع المنع وقد حصل. ومعنى هذا الكلام على التحقيق: أنه نوى رفع سبب بعض الأحداث، لأن الأسباب لا يمكن رفعها لاستحالة رفع الواقع.

الثالث: قال: إذا نوى استباحة صلاة بعينها وأخرج غيرها من نيته، فقيل يستبيح ما نواه وما لم ينوه، لأن حدثه قد ارتفع باعتبار ما نواه، وذلك يقتضي استباحة سائر الصلوات، وليس للمكلف أن يقتطع مسببات الأسباب الشرعية عنها. فلو قال أتزوج ولا يحل لي الوطء أو أشتري السلعة ولا يحصل لي الملك لم يعتبر ذلك، فكذلك ههنا. وقيل تبطل طهارته للتضاد ولا تستبيح شيئاً. وقيل تختص الإباحة بالمنوي، لقوله عليه السلام: «الأعمال بالنيات، وإنما لكل امرئ ما نوى».

الرابع: قال المازري: إذا نوى رفع بعض الأحداث مخرباً لغيره من نيته ففيه الثلاثة الأقوال التي في تخصيص الصلاة بالإباحة.

الخامس: قال المازري: لو نوى رفع الحدث والتبرد أجزأه، لأن ما نواه معه حاصل وإن لم ينوه فلا تضاد، وقيل لا يجزئه، لأن المقصود من النية أن يكون الباعث على العبادة طاعة الله تعالى فقط، وههنا الباعث الأمران.

السادس: قال ابن بشير لو نوى رفع الحدث وقال لا أستبيح، أو نوى الاستباحة وقال لا يرتفع الحدث، أو نوى امتثال أمر الله تبارك وتعالى وقال: لا أستبيح ولا يرتفع الحدث، لم يصح وضوؤه للتضاد.

السابع: إذا فرّق النية على الأعضاء، فنوى الوجه وحده، ثم كذلك اليدين إلى آخر الطهارة فقولان، منشؤها عند الأصحاب أن الحدث هل يرتفع عن كل عضو وحده أو لا بد في ارتفاعه من غسل الجميع؟.

ويُخْرَج على ذلك مسألة الكتاب: وهي إذا مس ذكره في غسل جنابته بعد غسل أعضائه وضوئه وأعاد وضوءه فإنه يفتقر إلى نية عند الشيخ أبي محمد، لأن حدث الجنابة قد ارتفع عن المغسول قبل ذلك عن أعضائه، وغير الجنب يجب عليه نية الوضوء، ولا يعيد النية عند الشيخ أبي الحسن، لأن الحدث لم يرتفع عن الأعضاء السابقة فهو جنب، والجنب لا يجب عليه أن ينوي الوضوء.

وقال المازري: قال بعض المتأخرين يتخرّج على رأي أبي الحسن إذا مس ذكره بعد غسله بفور ذلك أن لا ينوي الوضوء، لأن النية الحكمية كما تستصحب في آخر العبادة تستصحب بفورها، وقال غيره لا يجري، الخلاف ههنا.

ويخرج عليه أيضاً من غسل إحدى رجليه وأدخلها في الخف، ثم غسل الأخرى وأدخلها في الخف، هل يمسح عليهما؟ قولان.

البحث التاسع: في معنى قول الفقهاء المتطهر ينوي رفع الحدث.

اعلم أن الحدث له معنيان في اصطلاح الفقهاء: أحدهما الأسباب الموجبة، يقال أحدث إذا خرج منه ما يوجب الوضوء. وثانيهما: المنع المرتب على هذه الأسباب، فإن من صدر منه سبب من هذه الأسباب فقد منعه الله تبارك وتعالى من الإقدام على العبادة حتى يتوضأ، وليس يُعلم للحدث معنى ثالث بالاستقراء.

والقصد إلى رفع الحدث الذي هو السبب محال، لاستحالة رفع الواقع، فيتعين أن يكون المنوي هو رفع المنع، وإذا ارتفع المنع ثبتت الإباحة، فيظهر بهذا البيان بطلان القول بأن الحدث يرتفع عن كل عضو على حياله، لأن المنع باق بالإجماع حتى تكمل الطهارة، وبطلان القول بأن التيمم لا يرفع الحدث، فإن الإباحة حاصلة به فيكون الحدث مرتفعاً ضرورة، وإلا لاجتماع المنع مع الإباحة، وهما ضدان.

سؤال: إذا كان الحدث منعاً شرعياً، والمنع حكم الله تعالى، وحكمه قديم واجب الوجود، فكيف يتصور رفع واجب الوجود؟

جوابه: هذا السؤال عام في سائر الأحكام المحكوم بتجدها عند الأسباب،

والجواب في الجميع أن الحكم مرتفع ومتجدد باعتبار تعلقه لا باعتبار ذاته، والتعلق عديمي ممكن الارتفاع ولو كان قديماً، فإن القديم لا يستحيل رفعه إلا إذا كان وجودياً على ما تقرر في علم الكلام.

الفرض الثالث: استيعاب غسل جميع الوجه:

وحده طويلاً: من منابت الشعر المعتاد إلى منتهى الذقن للأمرد، واللحية للملتحي، ونريد بقولنا المعتاد خروج النزعتين والصلع عن الغسل، ودخول الغمم فيه.

والنزعتان هما: الخاليتان من الشعر على جنبي الجبين والذاهبتان على جنبي اليافوخ. والغمم ما نزل من الشعر على الجبين. ومن العذار إلى العذار عرضاً.

قال صاحب الطراز: واللحي الأسفل من الوجه عند سُحنون، وليس منه عند التونسي. ومقتضى قول القاضي في التلقين: خروج البياض الذي بين الأذن والعذار، وأطراف اللحي الأسفل للأذنين عن الوجه.

وفي البياض الذي بين العذار والأذن ثلاثة أقوال: يجب غسله في الأمرد والمملتي، للمالك والشافعي وأبي حنيفة رضي الله عنهم، لأنه يواجه مارن الأنف، لأنه لو لم يكن من الوجه لأفرد بماء غير ماء الوجه كسائر المسنونات، ولا يجب فيهما للمالك أيضاً وللقاضي عبد الوهاب، لأن المواجهة لا تقع عليه غالباً، ولأن المرأة لا يلزمها فدية إذا غطته في الإحرام، والوجوب في الأمرد فقط للأهري، لأن العذار يمنع المواجهة.

وإذا قلنا بعدم الوجوب، غُسل سنة في حق الأمرد والمملتي عند القاضي، ويحتمل عدم الغسل في المملتي لأنه خرج عن وصف المواجهة، كالذي تحت الشعر الكثيف.

وإذا قلنا بالغسل: فلا يجدد ماء، لأنه لا يمكن الاقتصار عليه لاتصاله، فلو جددنا له الماء لزم التكرار في الوجه، بخلاف سائر المسنونات.

فرعان:

الأول: قال صاحب النوادر: قال بعض أصحابنا يغسل ما تحت مارنه - والمارن طرف الأنف - وما غار من أجفانه وأسارير جبهته، بخلاف الجراح التي برئت غائرة، أو كانت خلقاً، وبخلاف ما تحت الذقن.

الثاني: في الجواهر: يجب إيصال الماء إلى منابت الشعر الخفيف الذي تظهر البشرة منه بالتخليل، كالحاجيين والأهداب والشارب والعدار ونحوها، ولا يجب في الكثيف. وقيل: يجب لأن الخطاب متناول له بالأصالة ولغيره بالرخصة، والأصل عدمها.

ويجب غسل ما طال من اللحية، وقيل لا يجب.

ومنشأ الخلاف: هل ينظر إلى مبادئها فيجب، أو محاذيها فلا يجب، كما قيل فيما زاد من شعر الرأس. قال المازري: على الأول أكثر الأصحاب، والثاني للأبهري، وقال مالك في المدونة: تحرك اللحية من غير تخليل.

قال صاحب الطراز: قال محمد بن عبد الحكم يخللها، وهو يحتمل الإيجاب والندب. وجه الوجوب قوله تعالى: ﴿فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ﴾⁽¹⁾ والأمر للوجوب، ومن السنة أنه عليه السلام كان إذا توضأ أخذ كفاً من ماء فأدخله تحت حنكه، ثم خلل لحيته وقال: بهذا أمرني ربي، خرجه أبو داود والترمذي، قال البخاري: هذا أصح ما في الباب؛ وبالقياص على غسل الجنابة.

وقال مالك: ذلك محمول على وضوء الجنابة، لأنه مطلق فلا يعم.

وأما الآية فجوابها أن الوجه من المواجهة، واللحية من المواجهة الآن فلا جرم وجب غسلها. وقد ثبت عنه عليه السلام أنه توضأ مرة فغسل وجهه بغرفة، وكان عليه السلام كثر اللحية، ومعلوم أن الغرفة لا تعم الوجه وتخلل اللحية والبشرة التي تحتها.

(1) الآية 6 من سورة المائدة.

قال صاحب الطراز: وكما وجب غسل الباطن إذا ظهر، كموضع القطع من الشفة وأثر الجراح الظاهرة، يجب أن يسقط غسل ما ظهر إذا بطن.

فروع أربعة: من الطراز:

الأول: إذا سقط الوجوب استوى على ذلك كثيف اللحية وخفيفها على المذهب، وقول القاضي: يجب إيصال الماء للخفيف لا يناقضه، لأنه إذا أمر يده عليها وحركها وصل الماء إلى المحال المكشوفة، فإن لم يصل الماء لقلته هنا يقول القاضي لا يجزئه خلافاً ح.

الثاني: روى ابن القاسم ليس عليه تحليل لحيته في الجنابة، كما في الوضوء، وروى أشهب أن عليه تحليلها قياساً على شعر الرأس.

الثالث: إذا قلنا لا يجب في الجنابة فهو سنة، ولا يختلف المذهب أنه مشروع، وإنما الخلاف في الوجوب. والفرق بين الجنابة والوضوء أن الوجه من المواجهة، فانتقل الحكم لظاهر اللحية، والجنابة ليست كذلك.

الرابع: إذا قلنا: لا يجب التحليل في الوضوء، فلا بد من إمرار اليد عليها بالماء وتحريك يده عليها، لأن الشعر يدفع بعضه عن بعض، فإن حرك حصل الاستيعاب في غسل الظاهر، خلافاً ح في اقتصاره على المسح.

الفرض الرابع: غسل اليدين مع المرفقين، وقيل لا يجب غسل المرفقين.

حجة الأول: أن أبا هريرة رضي الله عنه توضأ وأدار الماء عليهما وقال عند كمال وضوئه: هكذا توضأ رسول الله ﷺ.

واختلف العلماء في قوله تعالى: ﴿إِلَى الْمِرْفَقَيْنِ﴾⁽¹⁾ فقيل: إلى بمعنى مع، كقوله تبارك وتعالى حكاية عن عيسى بن مريم عليه السلام: ﴿مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللَّهِ﴾⁽²⁾ أي مع الله، وكذلك: ﴿لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ إِلَى أَمْوَالِكُمْ﴾⁽³⁾ وقيل مي

(1) الآية السادسة من سورة المائدة.

(2) الآية 52 من سورة آل عمران.

(3) الآية الثانية من سورة النساء.

للغاية، واختلف في الغاية هل تدخل مع المغيّا أو لا تدخل، أو يفرق بين ما هو من الجنس فيدخل أو من غيره فلا يدخل، أو يفرق بين الغاية المنفصلة بالحس، كقوله تعالى: ﴿ثُمَّ أَمْمُوا الصَّيَامَ إِلَى اللَّيْلِ﴾⁽¹⁾ فإن الليل منفصل عن النهار بالحس فلا تدخل، وبين ما لا يكون منفصلاً بالحس كالمرافق فيدخل، أربعة أقوال. هذا خلافتهم في الغاية من حيث الجملة.

ثم اختلفوا في الغاية التي في الآية، فمنهم من جعلها غاية للمغسول لأنه المذكور في الآية السابق للفهم، ومنهم من يقول اليد اسم للعضو، والمغيا لا بد أن تتقرر حقيقته قبل الغاية، ثم ينسب إلى الغاية، وهنا لا تكمل حقيقة المغيا الذي هو غسل اليد إلا بعد الغاية، [فيستحيل أن يكون غاية له، فيتعين]⁽²⁾ أن يكون غاية للمتروك، ويكون العامل فيها فعلاً مضمراً، حتى يبقى معنى الآية: فاغسلوا وجوهكم وأيديكم، واركبوا من آباطكم إلى المرافق، والغاية لا تدخل في المغيا على الخلاف، فتبقى الغاية وهي المرافق مع المغسول. وعلى هذا المأخذ يتخرج الخلاف هناك في الكعيعين.

تنبيهان:

أحدهما: أن القول بأن إلى غاية للمغسول، يقتضي أن لفظ اليد استعمل مجازاً في بعضها، كآية السرقة، والقول بأنها غاية المتروك، يقتضي أن اليد استعملت حقيقة في كلها، لكن يقتضي الإضممار، وإذا تعارض المجاز والإضممار، اختلف الأصوليون: في أن المجاز أرجح أو يستويان؟

الثاني: المرفق: يقال بفتح الميم وكسر الفاء، وبكسر الميم وفتح الفاء.

فروع ثمانية:

الأول: من قطع من الساعد أو من المرفقين، لا يجب عليه شيء، لأن القطع يأتي عليها.

(1) الآية 187 من سورة البقرة.

(2) ساقط من د وط.

قال ابن القاسم في الكتاب: والتيمم مثله. قال صاحب الطراز: يريد في استيعاب المرفقين لا في الوجوب، لاختصاص التيمم عندنا بالكوعين.

الثاني: في الطراز: لو وقع القطع بعد الوضوء، وقد بقي شيء من المرفقين لم يجب عليه، خلافاً لمحمد بن جرير الطبري، لأن موجب الأمر قد حصل قبل القطع.

الثالث: لو بقيت جلدة متعلقة بالذراع أو المرفق، قال صاحب الطراز يجب غسلها، لأن أصلها في محل الفرض، وإن جاوزت إلى العضد لم تجب، اعتباراً بأصلها وموضع استمداد حياتها. وإن انقطعت من العضد وتعلقت بالمرفق أو الذراع وجب غسلها، قال وفيه نظر، لأن ما لا يجب في أصل خلقتها لا يكون واجباً^(١)، ولهذا المعنى يمكن الفرق بين هذا الفرع وبين السلعة إذا ظهرت في الذراع.

الرابع: إذا وجد الأقطع من يوضئه لزمه ذلك وإن كان بأجر، كما يلزمه شراء الماء، فإن لم يجد وقدر على مس الماء من غير تدلك، وجب عليه ذلك وسقط عنه المعجوز عنه. ويحتمل أن يقال: لا يجزئه، لأن حقيقة الغسل الإمساس مع الدلك، فإذا فات أحدهما فلا غسل، ويجب عليه مسح وجهه بالأرض، والأول أظهر لأن التيمم لا يجوز لمن يقدر على مس الماء، واعتباراً بما لا تصل اليد إليه من الظاهر.

الخامس: من طالت أظفاره عن أصابعه، كأهل السجن وغيرهم، قال: وجب عليهم غسل الخارج عن الأصابع، فإن تركوه خرج على الخلاف فيما طال من شعر الرأس واللحية، أو يفرق بينهما، فإن الشعر زيادة على العضو، والظفر منه، لأن أصله حي بمنزلة العضو، وإنما فارقت الحياة لما طال، فأشبه الأصبع الشلاء.

(١) عبارة ي ول: «لأن ما لا يكون واجباً لا يصير واجباً».

السادس: من له أصبع زائدة في كفه، قال: يجب غسلها لأنها من اليد فيتناولها الخطاب، وكذلك إذا كانت له كف زائدة في ذراعه وجب غسلها تبعاً لمحل الفرض. قال: وكذلك لو كانت يد زائدة في محل الفرض، فإن كان أصلها في العضد أو المنكب ولها مرفق وجب غسلها لمرافقها لتناول الخطاب لها، وإن لم يكن لها مرفق لم تدخل في الخطاب، سواء بلغت أصابعها للمرفق أم لا.

السابع: قال: في تحليل الأصابع ثلاثة أقوال: وجوبه في اليدين، واستحبابه في الرجلين لما لك في العتبية وابن حبيب، وعدم الوجوب فيهما لابن شعبان، وهو ظاهر المذهب، وروى عنه ابن وهب الرجوع إلى تحليلها.

ومنشأ الخلاف أمران: هل خلل الأصابع من الباطن فيسقط، كدخول الفم والأنف والعين، أو من الظاهر فيجب؟ وهل محاكتها وتدافعها حالة الغسل تقوم مقام الغسل أم لا؟.

فرع مرتب: قال بعض العلماء يبدأ بتخليل الرجلين بخنصر اليمنى، لأنه يمين أصابعها، ويختم بإبهامها لأنه يسرى أصابعها، ويبتدىء بإبهام اليسرى، لأنه يمين أصابعها، ويختم بخنصرها.

الثامن: قال: في الخاتم ثلاثة أقوال. قال مالك في الواضحة: يحركه إن كان ضيقاً وإلا فلا، وقال ابن شعبان: يحركه مطلقاً، ومالك في الموازية: لا يحركه مطلقاً لأنه يطول لبسه، فجاز المسح عليه قياساً على الخف.

قال: وإذا جوزنا المسح عليه وكان ضيقاً فنزعه بعد وضوئه ولم يغسل موضعه لم يجزه، إلا أن يتيقن إصابة الماء لما تحته. وقد علم الاختلاف فيمن توضأ وعلى يده خيط من عجين.

فإن كان الخاتم ذهباً لم يعف عن غسل ما تحته في حق الرجال لتحريمه عليهم، والحرمة تنافي الرخصة، قال سحنون: لبسه في الصلاة يوجب الإعادة في الوقت.

الفرض الخامس: مسح جميع الرأس:

في الكتاب: يمسح الرجل والمرأة على الرأس كله، ودلايهما، ولا يحل المعقوص خلافاً ش في اقتصاره على أقل ما يسمى مسحاً، ولأبي ح في اقتصاره على الناصية.

وحده من منبت الشعر المعتاد الى القفا، وقال ابن شعبان الى منتهى منبت الشعر، محتجاً بما في أبي داود أنه عليه السلام: مسح رأسه حتى أخرج يديه من تحت أذنيه، وهو ضعيف لا حجة فيه. والأحاديث الثابتة أنه عليه السلام بلغ الى القفا.

ومن الأذنين الى الأذنين، وجوز ابن مسلمة ترك الثلث، والقاضي أبو الفرج ترك الثلثين، وأوجب أشهب الناصية، وعنه أيضاً بعض غير محدود.

حجة المشهور الكتاب والسنة والقياس:

أما الكتاب فقوله تعالى: ﴿وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ﴾⁽¹⁾ وجه التمسك به من وجوه: أحدها أن هذه الصيغة تؤكد بما يقتضي العموم، فوجب القول بالعموم لقولهم: امسح برأسك كله، والتأكيد تقوية لما كان ثابتاً في الأصل.

وثانيها: أنها صيغة يدخلها الاستثناء، فيقال امسح برأسك إلا نصفه [أو] إلا ثلثه، والاستثناء عبارة عما لولاه لاندراج المستثنى تحت الحكم، وما من جزء إلا يصح استثناءه من هذه الصيغة، فوجب اندراج جملة الأجزاء تحت وجوب المسح وهو المطلوب.

وثالثها: أن الله تعالى أفرد بذكره، ولو كان المراد أقل جزء من الرأس لاكتفى بذكر الوجه، لأنه لا بد معه من ملازمة جزء من الرأس.

وأما السنة: فما روي عنه عليه السلام أنه مسح بनावيته وعمامته، ولو كان الاقتصار على مسح بعض الرأس جائزاً لما جمع بينهما، لحصول المقصود بالناصية.

(1) الآية السادسة من سورة المائدة.

وأما القياس فنقول: عضو شرع المسح فيه بالماء، فوجب أن يعمه حكمه قياساً على الوجه في التيمم، أو نقول: لو لم يجب الكل لوجب البعض، ولو وجب البعض لوجب البعض الآخر قياساً عليه، وهذا قياس يتعذر معه الفارق لعدم تعيين المقيس عليه.

وأما قول الشافعية إن الفعل في الآية متعدد، فيستغنى عن الباء، فتكون للتبعض، صوناً لكلام الله تعالى عن اللغو.

قلنا: الجواب عنه من وجوه: أحدها: لا نسلم أنه مستغن عن الباء، وتقريره أن فعل المسح يتعدى إلى مفعولين، أحدهما بنفسه، والثاني بالباء إجماعاً، كقولنا: مسحت يدي بالمنديل، فالمنديل المزيل عن اليد، وإذا قلنا: مسحت المنديل بيدي، فاليد المزيل والمنديل المزال عنه. والرطوبة في الوضوء إنما هي في اليد، فتزال عنها بالرأس، فيكون معنى الآية فامسحوا أيديكم برؤسكم، فالمفعول الأول هو المحذوف، وهو المزال عنه، والرأس المفعول الثاني المزال به، فالباء على بابها للتعدية.

الثاني: سلمنا أنها ليست للتعدية، فلم لا يجوز أن تكون للمصاحبة، كقوله تعالى: ﴿تَنَبَّأَ بِالذُّهْنِ﴾⁽¹⁾ بضم التاء، يدل على أنه عُدِّي بالهمزة، فتعين الباء للمصاحبة، لأنه لا يجتمع على الفعل معديان. وكقولنا: جاء زيد بمائة دينار، والباء في هذا القول للمصاحبة دون التعدية، لأنها لو كانت للتعدية لحسن أن تقوم الهمزة مقامها: فيقال: أ جاء زيد مائة دينار، وليس كذلك.

الثالث: سلمنا أنها ليست للمصاحبة، فلم لا يجوز أن تكون زائدة للتأكيد، فإن كل حرف يزداد في كلام العرب فهو للتأكيد قائم مقام إعادة الجملة مرة أخرى، والتأكيد أرجح مما ذكر تموه من التبعض، فإنه مجمع عليه، والتبعض منكر عند أئمة العربية، حتى إن ابن جني شنع عليه وقال: لا يعرف العرب الباء للتبعض،

(1) الآية 20 من سورة المؤمنون.

فضلاً عن كونه مجازاً مرجوحاً، وحمل كتاب الله تبارك وتعالى على المجمع عليه أولى من المختلف فيه، فضلاً عن المنكر.

وأما قولهم: تعميم الوجه في التيمم إنما ثبت بالسنة وكان مقتضى الباء فيه التبعية، فنقول على ما ذكرتموه تكون السنة معارضة للكتاب، وعلى ما ذكرناه لا تكون معارضة، بل مبينة مؤكدة، وعدم التعارض أولى.

وأما وجه القول بالثلثين، فلأنه عضو مختلف فيه، والثلث في حيز القلة، بدليل إباحته للمريض والمرأة المتزوجة مع الحجر عليهما.

ووجه الربع: مسحه عليه السلام بالناصية والعمامة، والناصية نحو الربع. ووجه الاقتصار على أقل ما يسمى مسحاً: أن الباء للتبعية، وليس البعض أولى من البعض، فيقتصر على أقل ما يسمى مسحاً، وقد عرفت ما على هذا الوجه.

فروع أحد عشر:

الأول: حكى في تعاليق المذهب أن رجلاً جاء لسحنون فقال: توضأت للصبح وصليت به الصبح والظهر والعصر والمغرب، ثم أحدثت وتوضأت فصليت العشاء، ثم تذكرت أنني نسيت مسح رأسي من أحد الوضوءين لا أدري أيهما هو؟ فقال سحنون: امسح برأسك وأعد الصلوات الخمس، فذهب فأعاد الصلوات الخمس، ونسى مسح رأسه، فجاء إليه فقال: أعدت الصلوات ونسيت مسح رأسي، فقال له: امسح برأسك وأعد العشاء وحدها، ففرق سحنون بين الجوايين، مع أن السائل نسي في الحاليتين.

ووجه الفقه في المسألة: أنه أمره أولاً بإعادة الصلوات كلها لتطرق الشك للجميع، والذمة معمرة بالصلوات حتى يتحقق المبريء، فلما أعادها بوضوء العشاء، صارت الصلوات الأربع كل واحدة منها قد صليت بوضوءين: الوضوء الأول

والثاني، وأما العشاء فصليت بوضوئها أولاً وأعيدت بوضوئها أيضاً، فلم يوجد فيها إلا وضوء واحد، فجاز أن يكون هو الذي نسي منه مسح الرأس، فلم تتحقق براءة الذمة منها فتجب إعادتها، وأحد الوضوءين في الصلوات الأول صحيح جزماً بأنه ما نسي المسح إلا من أحدهما.

وإذا وقعت بوضوءين: صحيح وفاسد، صحت بالوضوء الصحيح فلا تعاد، ولا فرق في هذه المسألة بين أن تكون الصلوات الأول كل واحدة بوضوء، أو كلها بوضوء، وهذا فرع لا يكاد تختلف العلماء فيه.

الثاني: من نسي مسح رأسه وذكره في الصلاة وفي لحيته بلل، قال مالك رحمه الله عليه في الكتاب: لا يجزئه مسحه بذلك البلل، ويعيد الصلاة بعد مسح رأسه. قال صاحب الطراز: يحتمل قوله الوجوب والندب. وقال عبد الملك: يجزئه إن لم يجد ماء قريباً، وكان في البلل فضل بين.

قال المازري: المسألة تخرج على القولين في الماء المستعمل.

وحجة عبد الملك: ما روي عنه عليه السلام أنه لم يستأنف لرأسه ماء.

الثالث: في الجلاب: لا يستحب فيه التكرار، وهي إحدى خمس مسائل لا يستحب فيها التكرار: هذه، والوجه واليدان في التيمم، والجباثر، والخفان. لأن حكمة المسح التخفيف، إذ لو لا ذلك لشرعه الله عز وجل غسلاً، فلو كرر لخرج بتكراره عن التخفيف فتبطل حكمته.

الرابع: في الجواهر: يجزئ الغسل عن المسح فيه عند ابن شعبان، لأن الغسل إنما سقط لطفاً بالمكلف، فإذا عدل إليه أجزأه كالصوم في السفر.

وقال غيره لا يصح، لأن الله تعالى أوجب عليه المسح، وحقيقته مباينة للغسل ولم يأت به، وكرهه آخرون لتعارض المآخذ.

الخامس: ما انسدل من الشعر من محل الفرض، قال المازري فيه قولان كالمنسدل من اللحية، نظراً إلى مبادئه فيجب، أو محاذيه فلا يجب.

قال ابن يونس: روى ابن وهب أن عائشة وجويرة زوجتي النبي - ﷺ - وصفية زوج ابن عمر: كن إذا توضأ أن أدخلن أيديهن تحت الوقاية، فيمسحن جميع رؤوسهن. وقال مالك: تمسح المرأة على ما استرخى من دلاليتها وإن كان شعرها معقوصاً مسحت على ضفرها.

وكذلك الطويل الشعر من الرجال إذا ضفروه. وقال في العتبية: يمر بيديه على قفاه، ثم يعيدهما من تحت شعره إلى مقدم رأسه.

قال ابن حبيب: إذا كان في شعرها خيط أو شعر لم يجز مسحها حتى تنزعه إذا لم يصل الماء إلى شعرها بشيء: للعهن عليه السلام الواصلة والمستوصلة.

السادس: قال في الكتاب: إذا توضأ وحلق رأسه ليس عليه إعادة مسحه. وكذلك قال فيمن قلم أظفاره، قال ابن القاسم: وبلغني عن عبد العزيز ابن أبي سلمة أنه قال: هذا من لحن الفقه.

قال صاحب الطراز: لا يعرف في هذه المسألة مخالف إلا ابن جرير الطبري، لأن الفرض قد سقط أولاً، فزوال الشعر لا يوجب، كما إذا غسل وجهه أو تيمم ثم قطع أنفه، ولأن الصحابة رضوان الله عليهم كانوا يخلقون بمنى ثم ينزلون لطواف الإفاضة، ولم ينقل عن أحد منهم إعادة مسح رأسه، ولأنه لا يعاد الغسل للجنابة، وهي أولى، لأن منابت الشعر لم تغسل قبل الحلق، وهي من البشرة المأمور بغسلها. وأما كلام عبد العزيز، «هذا من لحن الفقه» فكلام محتمل.

قال ابن دريد: اللحن الفطنة، ومنه قوله عليه السلام: ولعل بعضكم أن يكون ألحن بحجته من بعض⁽¹⁾، أي أفطن لها.

وأصل اللحن: أن تريد الشيء فتؤري عنه، واستشهد بقول الفرزدق:

(1) أخرجه البخاري ومسلم في صحيحيهما، وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه في السنن، ومالك في الموطأ، بالفاظ متقاربة.

وحديث ألدّه وهو مما يشتهي الناعتون يُوزن وزنا
منطقٌ صائب وتلحن أحيا نأ وأحلى الحديث ما كان لحنا

قال ابن يونس: ذكر أهل اللغة أن اللحن بإسكان الحاء الخطأ، وافتحها
الصواب، فمن رواها بالإسكان فمعناه: أن القول بنقض الوضوء خطأ، وبالتحريك
معناه: أن القول بعدم النقص صواب. وقال القاضي عبد الوهاب: معناه أنه
عاب قول مالك، ووافقه القاضي عياض في التنبيهات، وقال: لا يلتفت إلى قول
من يقول: إنه أراد تخطئة غيرنا.

وقال عبد الحق في النكت: يحتمل كلامه التصويب والتخطئة، فإنّ اللحن
من أسماء الأضداد.

والفرق بين الخفين ومسح الرأس: أن الشعر أصلٌ والخفٌ فرع، فإذا زال
رجع إلى الأصل. وفرق صاحب الطراز بأنّ مسح الرأس مقصوده الرأس لا
الشعر، فإن كان الرأس من التراوس فقد صادف الواجب، وإن كان الرأس
العضو فهو المقصود بالمسح والشعر تبع، بخلاف الخف فإنه المقصود. وكذلك
القول في الأظفار: هي تبع أيضاً.

قال: وقد فرع أصحابنا على القول بأن المراد باللحن الخطأ: إذا قطعت
بضعة منه بعد الوضوء، أنه يغسل موضع القطع، أو يمسح إن تعذر الغسل، وهو
تخريج فاسد، فإنه لا يُعرف لأحد. فإننا نعلم أن الصحابة رضوان الله عليهم كانوا
يجرحون ويصلون بجراحهم من غير إعادة، وفي البخاري في غروة ذات الرقاع،
أن رجلاً رُمي بسهم وهو يصلي، ونزفه الدم، فركع وسجد ومضى في صلاته.

السابع: قال في الكتاب: الأذنان من الرأس، ويستأنف لهما الماء، فإن نسي
حتى صلى فلا إعادة عليه، ويمسحهما للمستقبل، وكذلك إن نسي داخلهما.

قال صاحب الطراز: اختلف في معنى قوله: هما في الرأس، قيل في وجوب
المسح، وقيل في المسح دون الوجوب، واعتذر بهذا عن عدم الإعادة، والقولان
للأصحاب.

وقال الشعبي والحسن بن صالح: يغسل باطنهما مع الوجه، ويمسح ظاهرهما مع الرأس. وقال الزهري: يغسلان مع الوجه.

حجة الأول: أن ابن عباس والمقداد والربيع رضي الله عنهم: ذكروا وضوءه عليه السلام، وكلهم مسح أذنيه ظاهرهما وباطنهما، أخرجه أبو داود والترمذي، وفيهما عنه [عليه السلام]: قال: الأذنان من الرأس، إلا أنه يرويه شهر بن حوشب، وقد تكلم فيه.⁽¹⁾

حجة الثاني: قال المازري إن الأمة مجمعة على أن مسحها لا يجزئه عن الرأس، مع أن أكثر العلماء على أن بعض الرأس يجزئ مسحه.

حجة الثالث: قوله عليه السلام في سجوده: سَجَدَ وجهي للذي خلقه وصوره وشق سمعه وبصره⁽²⁾، فأضافهما للوجه، وهذا الحديث لا حجة فيه، لأن الوجه يراد به هنا الجملة، لأنه اللائق بالنسبة إلى الخضوع إلى الله تعالى، وهذا المجاز جائز كما قال تبارك وتعالى: ﴿وَيَقِي وَجْهَ رَبِّكَ﴾⁽³⁾ أي ذاته وصفاته.

وهو معارض بقوله عليه السلام: «إذا غسل وجهه خرجت الخطايا من وجهه حتى تخرج من أشفار عينيه، فإذا مسح برأسه خرجت الخطايا من رأسه حتى تخرج من أذنيه»⁽⁴⁾ فأضافهما إلى الرأس، كما أضاف العينين إلى الوجه.

وأما تجديد الماء فقد احتج به بعض الأصحاب على أن مسحها سنة، وإلا لمسحا مع الرأس بمائه، كالصدغ وغيره من أجزاء الرأس، وهذا قول الشافعي إنها سنة، ويجدد الماء لهما.

وقال أبو حنيفة رحمة الله عليه: لا يجدد، محتجاً بأن كل من وَصَفَ وضوء رسول الله ﷺ لم ينقل التجديد، بل الذي في الصحيحين لم يذكر الأذن أصلاً، لاعتقاد أنها من الرأس.

(1) ساقط من ل.

(2) في سنن أبي داود والترمذي والنسائي عن عائشة، وكذلك في مستدرک الحاكم.

(3) الآية 27 من سورة الرحمن.

(4) جزء من حديث في جامع الوضوء من الموطأ، عن عبد الله الصنابحي.

حجتنا: أنها مباينان للرأس حقيقة وحكماً، أما الحقيقة فبالمشاهدة، فإنها غضاريف منفردة عن الرأس بحاجز خالٍ من الشعر، وأما حكمهما فلا خلاف أن مسحهما بعد مسح الرأس، والمحرم لا يؤمر بحلق شعرهما، وجناتيهما منفردة بأرشيها، وإذا تحقق التباين وجب تجديد الماء لهما.

وفي الموطأ: كان ابن عمر رضي الله عنهما يجدد لهما الماء، وهو شديد الاتباع جداً، ولم ينكره أحد من الصحابة رضي الله عنهم.

فروع مرتبة:

الأول قال صاحب الطراز: إذا قلنا مسحهما سنة، فلا يمسحهما بماء الرأس، قال مالك: فإن فعل أعاد، وقال محمد بن مسلمة: إن شاء جدد وإن شاء لم يجدد ويمسح بماء الرأس. وإن قلنا إن مسحهما واجب فتركهما سهواً وصلّى فلا يختلف في صحة صلاته، والذي صرف المتأخرين عن الإعادة إجماع المتقدمين على الصحة.

واختلف في التعليل فقليل هو استحسان وليس بقياس. وقال الأبهري السبب اجتماع خلافين في كونهما من الرأس ووجوب مسحهما.

فإن تركهما عمداً اختلف القائلون بالوجوب، فتعليل الأبهري يقتضي صحة الصلاة، وقال بعض أصحابنا يعيد الوضوء، وحمل قول مالك على السهو استحساناً⁽¹⁾.

الثاني في كيفية مسحهما. قال صاحب الطراز: قال عيسى بن دينار يقبض أصابع يده إلا السبابتين، يبلهما ويمسح بهما أذنيه من داخل وخارج، لأن ابن عمر كان يفعل ذلك، رواه مالك في الموطأ، والأمكن أن يبيل إبهاميه وسبابتيه، فيمسح بإبهاميه ظهورهما، وسبابتيه بطونهما. قال مالك في المختصر: ويدخل أصبعيه:

(1) هذه هي عبارة كل المخطوطات. وفي ط: «وحمل عيسى بن دينار قول مالك على السهو استحساناً».

لأنه عليه السلام كان يدخل أصبعيه [في صمّاخيه، لأنه - عليه السلام - كان يدخل أصبعيه في] ⁽¹⁾ جحري أذنيه، خرجه أبو داود والترمذي.

قال ابن حبيب: وليس عليه أن يتتبع غضونها، اعتباراً بغضون الوجه في التيمم والخفين.

الثالث: قال صاحب الطراز: إذا قلنا: إن مسحها سنة، وهو الصحيح، فيفارق الغسل الوضوء على ظاهر الكتاب، فإنه قال في تاركها في الوضوء لا إعادة عليه، وتارك داخلها في الغسل لا إعادة عليه، فيكون ظاهرهما وباطنهما مستويين في الوضوء، ودخلها في الجنابة مسنون فقط. وعلى القول الآخر يكون ظاهرهما في الوضوء واجباً، ودخلها سنة، فيستوي المسنون منها في الطهارتين.

الثامن: قال في الكتاب: لا يمسح على الحناء، قال صاحب الطراز: إن كان للضرورة جاز من حرّ وشبهه، أو يكون في باطن الشعر لتغييره وقتل دوابه، فالأول لا يمنع كالقرطاس على الصدغ، وكما مسح عليه السلام على ناصيته وعمامته، وإن كانت لغير ضرورة، وهي مسألة الكتاب، مُنع المسح خلافاً لابن حنبل وجماعة معه، فإن الماسح عليه ليس ماسحاً.

فرعان مرتبان:

الأول قال صاحب الطراز: إن كانت الحناء ليس على ظاهر الشعر منها شيء لا يمنع، لأن مسح الباطن لا يجب، وقد أجاز الشرع التلبيد في الحج، وفي أبي داود أنه عليه السلام لبد رأسه لثلا يدخله الغبار والشعث، والتلبيد يكون بالصمغ وغيره.

الثاني: قال إذا خرج الحناء من بعض تعاريج الشعر، يخرج على الخلاف في قدر الواجب من الرأس.

التاسع: قال في الكتاب: لا تمسح المرأة على خمارها ولا غيره. قال صاحب الطراز: يريد إذا أمكنها المسح على رأسها، وهو قول الشافعي وأبي حنيفة.

(1) ساقط من دوط.

وقال ابن حنبل: يجوز المسح على الخمار والعمامة كالحفين، واشترط اللبس على طهارة، لما في مسلم: أنه عليه السلام مسح على الحفين والعمامة، وفي أبي داود: مسح على عمامته ومفرقه.

ومستندنا قوله [تعالى]: ﴿وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ﴾⁽¹⁾ قال سيويه الباء للتأكيد، معناه رؤؤوسكم أنفسها. وقوله - عليه السلام - بعد الوضوء⁽²⁾: لا يقبلُ الله الصلاة إلا به⁽³⁾، وكان قد مسح رأسه فيه، ولأنه لو مسح على غيره لكان ذلك الغير شرطاً، وهو خلاف الإجماع.

ولنا أيضاً: القياس على الوجه واليدين.

العاشر: قال في الكتاب: تمسح المرأة على شعرها المعقوص والضفائر من غير نقض. قال صاحب الطراز: فلو رفعت الضفائر من أجناب الرأس وعققت الشعر في وسط الرأس، فالظاهر عدم الإجزاء، لأنه حائل كالعمامة.

الحادي عشر: مسح الرقبة والعنق لا يستحب خلافاً ش لعدم ذكره في وضوئه عليه السلام.

ايضاح قوله تعالى ﴿وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ﴾: إن راعينا الاشتقاق من التراوس وهو كل ما علا، فيتناول اللفظ الشعر لعلوه، والبشرة عند عدمه لعلوها من غير توسع ولا رخصة. وإن قلنا: إن الرأس العضو، فيكون ثم مضاف محذوف تقديره امسحوا شعر رؤؤوسكم، فعلى هذا يكون المسح على البشرة لم يتناوله النص، فيكون المسح عليها عند عدم الشعر بالإجماع لا بالنص، وعلى كل تقدير يكون الشعر أصلاً في الرأس فرعاً في اللحية، والأصل الوجه.

الفرض السادس: غسل الرجلين مع الكعمين،

وقيل إليهما دونهما، وهما الناتان في الساقين، لقوله عليه السلام «ويلٌ

(1) الآية 6 من سورة المائدة.

(2) ما بين معقوفتين ساقط من د وط.

(3) في سنن ابن ماجه.

للأعقاب من النار⁽¹⁾ فلو كان معقد الشراك لما عوقب على ترك العقب. وفي قوله تعالى ﴿إِلَى الْكَعْبَيْنِ﴾⁽²⁾ إشارة إليهما، لأن اليد لها مرفق واحد، ولو كان المراد الناقء في ظهر القدم لكان للرجل كعب واحد، فكان يقول «إلى الكعاب» كما قال: «إلى المرافق» لتقابل الجمع بالجمع، فلما عدل عن ذلك إلى التثنية دل ذلك على أن مراده الكعبان اللذان في طرف الساق، فيصير معنى الآية: اغسلوا كل رجل إلى كعبيه.

وروى ابن القاسم وغيره عن مالك رحمة الله عليهما أنها اللذان عند معقد الشراك فيكون غاية الغسل، والأول مذهب الكتاب، والثاني في غيره. والكعبان يدخلان في الغسل على المذهب لما تقدم في المرفقين.

فرعان:

الأول: تحليل أصابع الرجلين مستحب على المذهب، وقيل واجب، وقيل مكروه، والفرق بين أصابع اليدين والرجلين شدة الالتصاق وصغر الحجم الموجبان للتحاك والتدلك.

الثاني: أقطع الرجلين يغسل الكعبين، بخلاف أقطع اليدين، لتقاربهما في الرجلين بعد القطع.

تمهيد: قوله تعالى: وأرجلكم. قرئ بالرفع والنصب والخفض، أما الرفع فتقديره: مبتدأ خبره محذوف، تقديره «اغسلوها» والنصب عطف على اليدين، والخفض اختلف الناس فيه: فحمله ابن جرير الطبري وداود على التخيير بين الغسل والمسح جمعاً بين القراءتين، وحمله الشيعة على تعين المسح، وتأولوا قراءة النصب بأن الرجل معطوف على الرأس قبل دخول حرف الجر عليه، كقول الشاعر:

معاوي إننا بشرٌ فأسجح فلسنا بالجبال ولا الحديد

(1) في صحيح البخاري ومسلم عن عبد الله بن عمرو بن العاص.

(2) الآية 6 من سورة المائدة.

والفرق بينهما: أنَّ «ليس» تتعدى بنفسها لنصب خبرها، بخلاف المسح لا يتعدى لمفعولين بنفسه، وقد بينا أن أحد مفعوليه المنصوب مضمَر فيكون الرأس المفعول الثاني، فيتعين له حرف الجر.

وقال المازري وابن العربي وجماعة من أصحابنا: الخفض محمول على حالة لبس الخفين، والنصب على حالة عدمهما. ومنهم من قال: الأصل النصب، وإنما الخفض على الجوار، كقول العرب: هذا حُجر ضَبَّ خرب. وورد عليهم أمران: أحدهما أن المثال لا لبس فيه، بخلاف الآية فإن المسح في الرجلين ممكن، وليس يمكن أن يوصف الضب بالخراب.

وثانيهما: أن العطف في الآية يأبى ذلك، لاقتضائه التشريك، بخلاف المثال.

تذييل: قال بعض العلماء: ينبغي في غسل اليدين والرجلين أن يَخْتَمَ المتطهر أبداً بالمرافق والكعبين، مراعاة لظاهر الغاية الواردة في القرآن، وإن فعل غير ذلك أجزاء، لكن الأدب أولى.

الفرض السابع: الموالاة.

وهي حقيقة في المجاورة في الأعيان، وهنا المجاورة في الأفعال، ومنه الأولياء، والولاء، والتوالي.

وفي الجواهر: في حكمها خمسة أقوال: الوجوب مع الذكر، والوجوب مطلقاً، وعدمه مطلقاً، والفرق بين الممسوح فلا يجب، وبين المغسول فيجب، والفرق بين الممسوح البدلي كالجبيرة والخفين فيجب، والممسوح الأصلي فلا يجب، وهذه الأقوال تدور على مدارك⁽¹⁾ أحدها: آية الوضوء: والاستدلال بها للوجوب من ثلاثة أوجه: أحدها: قوله تعالى: ﴿إِذَا قُمْتُمْ﴾ فإنه شرط لغوي، والشروط

(1) في ط: «تدور على مدارات». وهو تصحيف.

للمغوية أسباب، والأصل ترتيب جملة المسبب على السبب من غير تأخير. الثاني: قوله تعالى ﴿فَاغْسِلُوا﴾ الفاء للتعقيب، فيجب تعقيب المجموع للشرط، وهو المطلوب. الثالث: قوله تعالى ﴿فَاغْسِلُوا﴾ صيغة أمر، والأمر للفور على الخلاف فيه بين الأصوليين، فيتخرج الخلاف في الفرع على الخلاف في الأصل.

المستند الثاني: أنه عليه السلام: توضأ مرة في فور واحد وقال: هذا وضوء لا يقبل الله الصلاة إلا به، فنفى القبول عند انتفائه، فدل ذلك على وجوبه. ثم ههنا نظر: وهو أنه عليه السلام، هل أشار إليه من حيث هو مرة مرة وهو الصحيح، أو أشار إليه بما وقع فيه من القيود فتجب الموالاة. ويرد هذا الاحتمال أنه لو كانت الإشارة لقيوده لاندرج في ذلك الماء المخصوص والفاعل والمكان والزمان وغيره، وهو خلاف الإجماع. ولك أن تقول: الإشارة إلى المجموع، فإن خرج شيء بالإجماع بقي الحديث متناولاً لصورة النزاع. وأما إسقاط الوجوب مع النسيان فلضعف مدرك الوجوب المتأكد بالنسيان. وأما الفرق بين الممسوح وغيره فلخفة الممسوح في نظر الشرع. وأما الممسوح البدل فنظراً لأصله.

فروع ستة:

الأول: التفريق اليسير لا يضر. قال القاضي: لا يختلف المذهب في ذلك لقوة الخلاف في المسألة، ولأنه عليه السلام في حديث المغيرة بن شعبة شرع في وضوء وعليه جبة شامية ضيقة الكم، فترك عليه السلام وضوءه وأخرج يده من كمه من تحت ذيله حتى غسلها، وهذا تفريق يسير. ولما في مسلم: قال ابن عمر: رجعنا معه عليه السلام من مكة إلى المدينة حتى إذا كنا بماء في الطريق، فعمد قوم عند العصر فتوضئوا وهم عجال، فانتهى إليهم وأعقابهم تلوح لم يمسه الماء، فقال عليه السلام «ويلٌ للأعقاب من النار، أسبغوا الوضوء» فإن هذا التفريق يسير، لقوله: تلوح أعقابهم، وما يرى ذلك إلا إذا كان البلل موجوداً.

الثاني: قال في الكتاب: إذا عجز الماء في الوضوء فقام لأخذه إن كان قريباً بنى، وإن تباعد وجفّ وضوءه ابتداءً، لأن القريب في حكم المتصل، ولأنه عليه

السلام في الحديث: أمر تاركي الأعقاب بالإسباغ لا بالإعادة. وأما إذا كان عالماً بأنه لا يكفيه فإنه يخرج على الخلاف فيمن فرق بغير سبب.

والتقييد بالجفوف لأكثر الفقهاء: مالك، والشافعي، وابن حنبل، وجماعة، فكان قيام البلل عندهم بقاء أثر الوضوء⁽¹⁾. فيتصل الأخير بأثر الغسل السابق، وقيل: المعتبر الطول في العادة، حكاه القابسي، لاختلاف الجفاف باختلاف الأبدان والأزمان.

الثالث: في الطراز: إذا قلنا إنها واجبة مع الذكر، هل يشترط مع الذكر التمكن أم لا؟ وينبغي عليه إذا نسي عضواً وذكره في موضع لا ماء فيه ولم يجده حتى طال، هل يتبدى أو يبني؟ وكذلك إذا نسي النجاسة ثم ذكرها في الصلاة، هل تبطل عند الذكر أو ينزعها ويتمادى في ذلك؟ خلاف حكاه صاحب الطراز قال: إن آخر الشيء اليسير بئى.

وإن طال ولم يتوان في الطلب، قال أبو العباس الإيباني: هو كالحائض تبادر للطهر لا تراعي وقت ابتدائها، وقال صاحب النكت: حكمه حكم من عجز ماؤه في ابتداء الطهارة، حكاه عن جماعة من الشيوخ.

الرابع: قال: إذا نسي لمعة لا يعفى عنها، وحكي الباجي عن محمد بن دينار فيمن لصق بذراعيه قدر الخيط من العجين أو غيره لا يصل الماء إلى ما تحته يصلي بذلك ولا شيء عليه، لأنه يعد في العرف غاسلاً، ولما رواه الدارقطني أنه عليه السلام: صلب الصبح وقد اغتسل لجنازة فكان بكفيه مثل الدرهم لم يصبه الماء، فقليل يا رسول الله: هذا موضع لم يصبه الماء، فسلت من شعره الماء ومسح ولم يعد الصلاة، إلا أن الدارقطني ضعفه، وقياساً على ذلك القدر من الرأس، ومن بين الأصابع والخاتم.

وقال ابن القاسم يعيد الصلاة، فإن كان مما لا يمكن الاحتراز منه لم ينقل حكم الفرض إليه. قال مالك في الموازية فيمن توضأ وعلى يديه مداد فرآه بعد

(1) في ط أقحمت كلمة [دليل] بين كلمتي عندهم وبقاء. ولا داعي لها.

الصلاة لم يغيره الماء: إذا أمر الماء عليه أجزاء ذلك إذا كان كاتباً، فإنه رأى الكاتب معذوراً بخلاف غيره.

الخامس: الموالاة فرض في الوضوء والغسل، خلافاً لأحمد بن حنبل، وفرق بأن الموالاة إنما تكون بين شيئين، والوضوء أعضاء متعددة، والغسل واحد وهو البدن.

السادس: إذا نسي شيئاً من فروض طهارته، إن كان في القرب فعله وما بعده، وإن طال فعله وحده. وقال ابن حبيب: إن كان مغسولاً وطال ابتداء، وإن كان ممسوحاً مسحه فقط، ورواه مطرف عن مالك.

أما إن كان المنسي مسنوناً وذكره بالقرب، قال مالك في المختصر: يعيد ما بعدها، بخلاف نسيان المفروض، وقال في الواضحة خلاف ذلك.

الفصل الثاني

في مسنونات:

والسنة في اللغة: الطريقة، لكن عُرف الشرع خصصه ببعض طرائقه. قال صاحب الطراز: والفرق بين السنة والفضيلة والفريضة: أن الأول يؤمر بفعله إذا تركه من غير إعادة الصلاة، والثاني لا يؤمر بفعلها إذا تركها ولا بالإعادة، والثالث: تعاد لتركه الصلاة. والفرض مأخوذ من الفُرْضة الحسية، وهي المحددة، والفروض الشرعية كذلك، فسميت فروضاً. والفضيلة: مأخوذة من الفضل وهو الزائد، لأنها زائدة على الواجب.

ومسنونات الوضوء سبعة:

السنة الأولى: في الجلاب: غسل اليدين قبل إدخالهما في الإناء لكل مريد

الوضوء، محدثاً أو مجدداً، أو يده طاهرتان، خلافاً لابن حنبل في إيجابه لذلك من نوم الليل دون غيره، لما في الموطأ أنه عليه السلام قال «إذا استيقظ أحدكم من نومه فليغسل يده قبل أن يدخلها في وضوئه، فإن أحدكم لا يدري أين باتت يده منه». والبيات إنما يكون بالليل مع نوم أو غيره. وألحقنا به نوم النهار، والمستيقظ، بجامع الاحتياط للماء. وقوله: قبل أن يدخلها في إنائه: ألحقنا به الوضوء من الإبريق، لأن المتوقع من وضع اليد في الماء متوقع من وضع الماء في اليد، لا سيما والموضوع في اليد أقل فيكون أقرب للفساد.

وفي الجواهر: قيل غسلها تعبد، وينبغي عليه القول بغسل اليدين مفترقتين لأن شأن أعضاء الوضوء التعبدية لا يغسل عضو حتى يفرغ من الآخر، ولا يجمعان، لأنه أبلغ في النظافة. قال صاحب المنتقى: روى أشهب عن مالك أنه يستحب أن يفرغ على اليمنى فيغسلها ثم يدخلها في إنائه، ثم يصب على اليسرى. وقال ابن القاسم: يفرغ على يديه فيغسلها، كما جاء في الحديث، وإذا كانت يده نظيفتين غسلها عند مالك احتياطاً للعبادة، وهي رواية ابن القاسم واختياره لحصول المقصود.

السنة الثانية: [المضمضة] في الجواهر: المضمضة معجمة وهي تطهير باطن الفم في الغسل والوضوء، وأصلها تحريك الماء في الإناء، وكذلك تحريك الماء في الفم. والاستنشاق: جذب الماء بالخياشيم. قال الأصمعي: تقول استنشقت الشيء إذا شممته. والاستنثار: استفعال من النثرة وهي الأنف، ومن النثر وهو الجذب.

وأما ظاهر الشفتين، فغسلها واجب، وأوجبها أبو حنيفة وابن حنبل في الجنابة لقوله عليه السلام: «خللوا الشعر وأنقوا البشر فإن تحت كل شعرة جنابة»⁽¹⁾. وفي الأنف شعر، وفي الفم بشر.

وقال ابن أبي ليلى: هما واجبتان في الوضوء والغسل، لأنه عليه السلام واظب عليهما في وضوئه وغسله، وهو الميئ عن الله تعالى.

(1) في سنن أبي داود والترمذي وابن ماجه، ومسنند أحمد.

ومنهم من أوجب الاستنشاق وحده، لأنه عليه السلام أمر به، والأمر للوجوب، وإنما فعل المضمضة وفعله على الندب.

السنة الثالثة: الاستنشاق: وهو غسل داخل الأنف، فأما ما يبدو منه فهو من الوجه، فيجذب الماء بريح الأنف. وأنكر مالك رحمه الله في المجموعة الاستنشاق من غير وضع إبهامه وسبائه على أنفه وقال: هكذا يفعل الحمار.

والأصل في ذلك ما في الموطأ: أنه عليه السلام، قال: «إذا توضأ أحدكم فليجعل في أنفه ماءً ثم لِيَنْثِرْ، ومن استجمر فليوتر»^(١) ولا تجب هي ولا المضمضة في الطهارتين، لأنها من باطن الجسد، كداخل الأذنين، وموضع الثيوبة من المرأة، وداخل العينين، وهذه المواضع لا يجب غسلها ولا مسحها، فكذلك هاتان لا يتناولهما لا من يغتسل للجنازة ولا للوضوء. وتُحْمَلُ السنة الواردة فيهما على الندب، قياساً على نظائرهما في عدم الوجوب، ولقوله عليه السلام للأعرابي المسيء لصلاته «إذا قمتَ إلى الصلاة فتوضأ كما أمرك الله» خرجته النسائي: وليس في الآية ذكرهما.

وفي أبي داود «لا تتم صلاة أحدكم حتى يتوضأ كما أمره الله تعالى». قال صاحب الطراز: وأما استدلال الحنفية بأن الفم في حكم الظاهر بدليل وجوب تطهيره من النجاسة، وإذا وصل القىء إليه أفطر، فمدفوع بعدم وجوب تطهير داخل الأذنين، وداخل العينين إذا اكتحل بماء خنزير ونحوه، وبالقىء إذا استدعاه ووصل إلى خياشيمه ولم ينزل إلى أنفه حتى غربت الشمس، أو وصل إلى فمه فلم يمتلئ، فإنه لا ينقض الوضوء عندهم إلا بالامتلاء حتى يسيل بنفسه، ولو كان غير طاهر لنقض يسيره وكثيره.

أصله الدم في غير الفم عندهم ويبلغ الريق أيضاً فإنه لا يفطر، وهو لو بلعه

(١) كذا في الموطأ عن أبي هريرة. وصحف في ط فكتب: «فليجعل يده في أنفه ثم ليستثر».

من الظاهر أفطر، وعندهم لو جرح في خده فنفلت إلى فمه كانت جائفة، والجائفة لا تكون في ظاهر الجسد.

وأما قوله عليه السلام: «فإن تحت كل شعرة جنابة»⁽¹⁾ فالمراد به الشعور الكثيرة، والمبالغة في الغسل، بدليل شعر داخل الأذنين والعينين.

فروع أربعة:

الأول: قال: يستحب⁽²⁾ المبالغة فيهما ما لم يكن صائماً.

الثاني: قال: حكى ابن سابق⁽³⁾ في كيفية المضمضة والاستنشاق قولين: أحدهما يتمضمض ثلاثاً [بثلاث غرفات]⁽⁴⁾ ويستنشق ثلاثاً كذلك، وهو قول مالك رحمه الله تعالى، والثاني لأصحابه، غرفة واحدة لهما.

وجه الأول: ما في أبي داود أنه عليه السلام كان يفصل بينهما، والقياس على سائر الأعضاء.

وجه الثاني: أنه عليه السلام تمضمض واستنشق من غرفة واحدة. وقال المازري: يجمع بينهما بثلاث غرفات فجعلهما كعضو واحد.

الثالث: قال صاحب الطراز: لو تركها عامداً حتى صلى، فالمشهور أنه لا يعيد، وقال ابن القاسم في العتبية: يعيد في الوقت، ولغير ابن القاسم في العتبية: يعيد بعد الوقت، إما لكونها عنده واجبتين، وإما لأن ترك السنن لعب وعيب.

وقال صاحب الجواهر: إن تركها ناسياً حتى صلى لم يُعد الصلاة، ويؤمر بإعادة ما ترك مطلقاً على المذهب، وقال القاضي: لا يعيدهما بعد الصلاة، لأن السنن لا تعاد بعد الوقت. قال صاحب الطراز: إن أراد بعدم الإعادة إذا لم يُرد صلاة فهو المذهب، كما قال مالك في الموطأ: يفعلها لما يستقبل إن أراد الصلاة؛

(1) في سنن أبي داود والترمذي وابن ماجه، ومسنده أحمد.

(2) في ي: الاول في الجواهر يستحب.

(3) في ط: «حكى الباجي». وهو تصحيف.

(4) زيادة في ط.

وإن كان مراده عدم فعلهما مطلقاً فلا يستقيم، لأن تركهما نقص في الطهارة، كترك الاستنجاء، فتكمل الطهارة للصلاة المستقبلية.

الرابع: قال صاحب الطراز: يفعلهما باليمين، وهو متفق عليه، ويستثنى باليسار، وهو مروى عنه عليه السلام. وفي النسائي: أن علياً رضي الله عنه تمضمض فاستنشق، وفعل بيده اليسرى ذلك ثلاثاً، ثم قال: هذا طهور النبي عليه السلام.

تنبيه: قدمت المضمضة والاستنشاق على الواجبات وهما من المسنونات لوجهين:

أحدهما ليطلع بهما على حال الماء في ريحه وطعمه، فإن كان ليس بطهور استعمل غيره، وتركه لمنافعه لثلا يفسده فيضيع الماء ويكثر التعب لغير مصلحة. الثاني: أنها أكثر اقلاراً وأوضاراً من غيرهما، فكانت العناية بتقديمها أولى.

السنة الرابعة: في الجواهر: مسح الأذنين بماء جديد لهما، ظاهرهما وباطنهما، خلافاً من في غسل ظاهرهما وباطنهما قال صاحب الطراز: فأما ما قرب من الصماخين مما لا يمكن غسله، ولا صب الماء عليه لما فيه من المضرة فليس بمشروع، ولعل هذا القول تفسير لقول ابن الجلاب: ويدخل أصبعيه في صماخيه. فرع: ظاهر الأذنين مما يلي الرأس، قال ابن شاس: وهو الأظهر، وقيل مما يلي الوجه، ويقال: إن الأذن في ابتداء خلقها تكون مغلقة كرزّ الورد، فإذا كمل خلقها انفتحت على الرأس، فالظاهر للحسّ الآن كان باطناً أولاً، والباطن كان ظاهراً، فيبقى النظر هل يعتبر حال الانتهاء لأنه الواقع حال ورود الخطاب، أو يعتبر الابتداء عملاً بالاستصحاب؟.

السنة الخامسة، قال: ردّ اليمين من مؤخر الرأس إلى مقدمه، وأن يبدأ به. وفي الموطأ عن عمر بن يحيى المازري أنه قال لعبد الله بن زيد بن عاصم، وكان من أصحاب رسول الله ﷺ: هل تستطيع أن تريني كيف كان عليه الصلاة

والسلام يتوضأ، قال عبد الله: نعم، فدعا بوضوئه، فأفرغ على يده فغسل يديه مرتين مرتين [ثم مضمض واستنثر ثلاثاً، ثم غسل وجهه ثلاثاً، ثم غسل يديه مرتين مرتين]⁽¹⁾ إلى المرفقين، ثم مسح رأسه بيديه، [فأقبل بهما وأدبر، بدأ بمقدم رأسه]⁽²⁾ ثم ذهب بهما إلى قفاه، ثم ردهما حتى رجعا إلى المكان الذي بدأ منه ثم غسل رجليه.

واختلف العلماء في قوله في بعض الروايات، فأقبل بهما وأدبر. فقليل الواو لا تقتضي الترتيب، إذ الواقع أنه أدبر بهما وأقبل، وقيل أقبل بهما على قفاه وأدبر بهما عن قفاه، فإن الإقبال والإدبار من الأمور النسبية. وقيل بدأ من وسط الرأس وأقبل بيديه على وجهه. ثم أدبر بهما على قفاه، ثم ردهما إلى موضع ابتدائه. ويمنع هذا قوله في الحديث «من مقدم رأسه» وأن أعضاء الوضوء كلها تبتدأ من أطرافها، لا من أوساطها.

وأما قول ابن الجلاب: يبدأ من مقدم رأسه إلى قفاه واضعاً أصابعه على وسط رأسه رافعاً راحتيه عن فؤديه، ثم يقبل بهما لاصقاً راحتيه بفؤديه، مفرقاً أصابع يديه. فهذه الصفة لم تعلم لغيره، قصد بها على زعمه عدم التكرار، وخالف السنة. إذ التكرار لا يلزم من ترك ما قاله، لأن التكرار إنما يكون بتجديد الماء، بدليل أن ذلك اليد مراراً بماء واحد لا يعد إلا مرة واحدة، فكذا ذلك ههنا. - السنة السادسة: في الجواهر: الترتيب: وهذا قول مالك في العجبة، وقال الشيخ أبو إسحاق بجوابه، وقال ابن حبيب باستحبابه.

وجه الأول: أن الله تبارك وتعالى عدل عن حروف الترتيب وهي: الفاء وثم إلى الواو التي لا تقتضي إلا مطلق الجمع، وذلك يدل على عدم وجوبه. وقول علي رضي الله عنه: ما أبالي إذا أتممت وضوئي بأي أعضائي بدأت. وقال ابن عباس رضي الله عنهما: لا بأس بالبداية بالرجلين قبل اليدين. خرج الأثرين الدارقطني، مع

(1) ساقط من د وط.

(2) ساقط أيضاً من د وط.

صحبة علي لرسول الله ﷺ طول عمره، فلولاً اطلاعه على عدم الوجوب لما قال ذلك، وكذلك ابن عباس رضي الله عنهما. والقياس على العضو الواحد، بجامع أن الآية إذا دلت على حصول الطهارة في العضو الواحد في الجملة، فعدم وجوب الترتيب في الأعضاء أولى، لأن النص ورد في الأعضاء بصيغة «إلى» الدالة على البداية والنهاية، ومع ذلك فلم يجب ذلك، فأولى ألا يجب ما ليس فيه دليل.

وأما استدلال الأصحاب بقول ابن مسعود: ما نبالي بدأنا بأيمننا أو بأيسارنا، فلا حجة فيه على الشافعي، لأنه لا يقول بوجوبه بين اليمين واليسار. حجة الوجوب: أن الله تعالى فرق بين المتناسبات في الغسل: وهي الرجلان وما قبل الرأس بالرأس، والأصل ضم الشيء إلى مناسبه، وما خولف الأصل إلا لغرض الترتيب: لأن الأصل عدم غيره.

وقوله عليه الصلاة والسلام «هذا وضوء لا يقبل الله الصلاة إلا به» وكان مرتباً، وإلا كان التنكيس واجباً، وهو خلاف الإجماع.

والقياس على الصلاة، بجامع أن كل واحد منهما مشتمل على قريات مختلفة.

فالجواب عن الأول أن الرجلين أيضاً ممسوحتان، بدليل قراءة الخفض، ونحن نقول به حالة لبس الخفين، فإن الماسح على خفيه يصدق عليه أنه ماسح رجله، كما يصدق على المسح بالذراع إن كان من فوق الثوب، فلا يحصل التفريق بين المتناسبات، بل الجمع بينها.

وعن الثاني أن الإشارة في الحديث إلى غسل المرة، لا إلى الجميع وإلا يلزم التخصيص بالزمان والمكان وهو خلاف الأصل، أو تجب هذه القيود وهو خلاف الإجماع.

وعن الثالث بالفرق من وجوه: أحدها أن الصلاة مقصد، والطهارة وسيلة، والمقاصد أعلى رتبة من الوسائل، فلا يلزم الإلحاق.

وثانيها أن المصلي يناجي ربه، فيشبه بقارع باب على ربه لمناجاته، فكان

الواجب أن يقف بين يديه ولا يستفتح أمره بالجلوس، ويشئى بالركوع لأنه أقرب إلى حالة القيام، ثم إذا تقرب إلى ربه بالثناء على جلاله والتذلل بركوعه لعظيم علائه حسن منه حينئذ هيئة الجلوس.

وأما الوضوء فالمقصود منه طرف واحد وهو رفع الحدث، وذلك حاصل باستعمال الماء في الأعضاء.

وثالثها: أن الصلاة لو لم تكن مرتبة لبطلت الإمامة، لأنه لا يبقى للإمام عند المأموم ضابط يستدل به على أي ركن شرع فيه الإمام، فتبطل مصالح الإمامة، بخلاف الوضوء.

فإن فرعنا على الوجوب فأخلّ به، ابتداء عبد ابن زياد، وقيل لا يُعيد، لأننا إن قلنا بوجوبه فليس شرطاً في الصحة.

وإن فرعنا على أنه سنة فتركه عمداً فهو كالنسيان، وقيل يعيد على الخلاف في تعمد ترك السنن هل يُبطل أم لا؟ وأما على القول بأنه فضيلة واستحباب فلا إعادة، وحيث قلنا يبدأ، فإن كان بحضرة الماء ابتداءً لليسارة، وإن بعد وجف وضوؤه فقولان: بالبناء، والابتداء.

تفريع: قال صاحب الطراز: إذا بدأ بيديه ثم بوجهه ثم برأسه ثم برجليه أعاد وضوئه إن كان عامداً أو جاهلاً، وإن كان ناسياً قال مالك: آخر ما قدم من غسل ذراعيه، ولا يعيد ما بعده، كما لو ترك غسلهما حتى طال أعادهما فقط. وقال ابن حبيب: يؤخر ما قدم ثم يغسل ما يليه، طال أو لم يطل، لتحصيل حقيقة الترتيب، فإنه إذا لم يعد غسل رجليه، وقع غسل ذراعيه آخراً. فلو بدأ بوجهه ثم رأسه ثم ذراعيه ثم رجليه أعاد عند ابن القاسم رأسه فقط، فيرتفع الخلل حيث قدمه على محله، وعند غيره يمسح رأسه ثم يغسل رجليه، لأنه إذا لم يعد مسح رأسه فكأنه أسقطه، فوقع غسل يديه بعد وجهه. ولو غسل رجليه قبل ذراعيه، والمسألة بحالها، فعند ابن القاسم يعيد مسح رأسه لأنه ما وقع بعد يديه، ويعيد غسل رجليه لهذه العلة، ويتفق ابن القاسم وغيره ههنا. وإذا قلنا يعيد مسح رأسه

وغسل رجله فبدأ برجله، فيحتمل عند ابن القاسم الإجزاء، لأن مسح الرأس يعتد به في رفع الحدث، ووقع غسل رجله بعد مسح رأسه فلا خلل فيه، فإذا أعاد غسل رجله فقط وقع بعد ذراعيه وبعد الرأس، أعني في الطهارة الأولى، فيحصل الترتيب بمجموعهما، وأعاد رأسه ليقع بعد اليدين، وعند غيره إذا مسح رأسه أعاد رجله ليكون آخر فعله.

فإن غسل وجهه ثم رجله ثم رأسه ثم ذراعيه فالاتفاق على أنه يعيد رأسه ثم رجله، لأنه قدمها ورأسه على يديه، فيؤخر ما قدم: فيمسح رأسه ليقع ذلك بعد يديه، ثم يغسل رجله.

فلو أنه، والمسألة بحالها، بدأ برجله ثم برأسه فيحتمل عند ابن القاسم أن يجزئه، لأن مسحه رأسه الأول قد وقع بعد الرجلين أولاً، وإنما مسح رأسه الآن ليقع بعد ذراعيه؛ وعند غيره يعيد رجله بعد رأسه ليكون آخر فعله.

فلو بدأ بوجهه ثم رجله ثم ذراعيه ثم رأسه أعاد رجله فقط اتفاقاً، لأن يديه غسلت بعد وجهه، ومسح رأسه بعد يديه، فيغسل رجله بعد رأسه وقد ذهب الخلل.

والأصل في هذا الباب عند ابن حبيب وعند عبد الملك أن المقدم على الوجه يلغى، والمقدم على اليدين بعد الوجه يلغى، والمؤخر بعد اليدين من قبل الرأس يلغى، والمؤخر بعد الرأس قبل الرجلين يلغى.

وعند ابن القاسم: المقدم في حكم الملغى على ما قدمه عليه، وما وقع بعد المقدم مما ينبغي أن يتأخر عنه فهو مرتب عليه، فيكون المقدم ملغى في حق ما تقدم عليه، ثابتاً في حق ما ترتب عليه. فالذي بدأ بذراعيه ثم وجهه ثم رأسه ثم رجله، عند عبد الملك، لما بدأ بذراعيه قبل وجهه كان غسل ذراعيه ملغى ويعيد وجهه، لأنه لو استفتى حينئذ عالماً لقال له: اغسل وجهك، ويكون غسل وجهه أولاً غير معتد به، ثم كان شأنه بعد وجهه أن يغسل يديه، فمسحه رأسه بعد وجهه ملغى لوقوعه قبل موقعه، ولو استفتى حينئذ لقال له: اغسل ذراعيك، وإذا

ألغى مسح رأسه، كان الصواب أن يغسل ذراعيه، فغسل رجله والحالة هذه مُلغى لوقوعه في غير موضعه، فلم يبق إلا الوجه، فيعيد من ذلك إلى آخر وضوئه.

وعند ابن القاسم لما قَدَّم يديه على الوجه كان ذلك مُلغى في حق الوجه، فيقع مسح رأسه بعد اليدين والوجه وذلك موضعه، فرتب الرأس على سبق اليدين له، والرجلين على الرأس، ويبقى الخلل بين اليدين والوجه فقط، فإذا أعاد غسل يديه انجبر الخلل.

وإذا بدأ بذراعيه ثم رأسه ثم وجهه ثم رجله، فعند ابن القاسم: وقع اليدان مقدمتين على الوجه، وكذلك الرأس والرجلان مؤخرتين عن الجميع وهو الصواب، فيعيد يديه ورأسه فقط؛ وعند الغير يعيد يديه ورأسه ورجليه.

فإن بدأ بالرأس ثم الوجه ثم اليدين ثم الرجلين: فعند ابن القاسم يعيد رأسه ليتأخر عن يديه، ولا يعيد رجله لوقوعه بعد رأسه؛ وعند الغير يمسح رأسه ثم وجهه. فإن بدأ برأسه ثم رجله ثم وجهه ثم يديه أعاد رأسه ثم رجله اتفاقاً.

ولو بدأ برجله ثم وجهه ثم يديه ثم رأسه أعاد رجله وفاقاً.

ولو بدأ برجله ثم يديه ثم وجهه ثم رأسه فعند ابن القاسم يعيد يديه ورجليه فقط، لأن رجله مقدمتان على [ما] حقهما أن تتأخرا عنه، وكذلك يداه تقدمت على الوجه وحكمهما التأخير، ومسح الرأس لم يقع مقدماً على ما يتقدمه؛ وعند الغير يعيد يديه ثم رأسه ليقع بعد اليدين، ثم رجله. ولو بدأ برجله ثم رأسه ثم وجهه ثم يديه لأعاد رأسه ورجليه وفاقاً. ولو قلت ههنا: بيديه ثم بالوجه أعاد يديه إلى آخر وضوئه وفاقاً.

فروع خمسة:

الأول: في الجواهر: يستحب الابتداء باليمين من اليدين والرجلين، لقوله

عليه السلام: «إذا توضأ أحدكم فليبدأ بيمينه» رواه ابن وهب، وأدخله سحنون في الكتاب، ولأنه متفق عليه.

الثاني: قال المازري: إذا أمر المتوضئ أربعة رجال أن يطهروا أعضائه معاً، فقال بعض من أوجب الترتيب هو بمنزلة المنكس، لأنه لم يقدم ما وجب تقديمه.

الثالث في الطراز: القول بالوجوب مختص بالواجب دون المسنون، وكذلك قال الشافعي رحمه الله تعالى، لأن ما لا يجب أصله، كيف يجب وصفه.

الرابع: لو ترك الترتيب حتى صلى، قال صاحب الطراز: قال بعض المتأخرين: يعيد مراعاة للخلاف في وجوبه، قال وليس كذلك، والفرق بين إعادة الوضوء لأجله وإعادة الصلاة أن إعادة الوضوء مرغّب فيه، بدليل الأمر بالتجديد، بخلاف الصلاة، لقوله عليه السلام: «لا تصلّوا في يوم مرتين»^(١).

الخامس: إذا نكس مسنون وضوئه فبدأ بالوجه [قبله]، قال صاحب الطراز: إن كان ساهياً لم يعد وجهه، قاله مالك رحمه الله تعالى، وإن كان جاهلاً أو عامداً فظاهر الموطأ أنه لا شيء عليه، وقال ابن حبيب: يبتدىء الوضوء، وسوى بين المفروض والمسنون.

سؤال: ندب الشرع لتقديم اليمنى من اليدين والرجلين والجنين في الغسل والوضوء، ولم يندب لتقديم اليمنى من الأذنين أو الفودين أو الخدين أو الصدغين ونحو ذلك، فما الفرق؟

جوابه: أن أولئك الأعضاء المقدمة، اشتملت على منافع تقتضي شرفها فقدمها الشرع لذلك.

بيانه: اليد اليمنى فيها من الحرارة الغريزية والقوة ووفور الخلق والصلاحية للأعمال ما ليس في اليسار، وذلك أن الخاتم يضيق في اليمنى

(١) أخرجه أبو داود والنسائي في السنن، وأحمد في المسند، عن سليمان مولى ميمونة.

ويتسع في اليسار وكذلك القول في الرجلين. ومن اعتبر ذلك وجده مقتضى الخلقة الأولى ما لم تعارضه عادة فاسدة عن الخلق الأصلي.

وأما الأذنان ونحوهما فمستويتان في المنافع وصفات الشرف، فلم يقدم الشرع يمين شيء من ذلك على يساره، وقدم الجنب الأيمن لاشتماله على الأعضاء الشريفة المذكورة.

تذييل: يبدأ بالأعالي في الطهارة لشرفها لما اشتمل عليه الوجه من الخواص والنطق، ويثنى باليدين لكثرة دخولهما في الطاعة وغيرها، ويقدم الرأس على الرجلين لشرفه لما اشتمل عليه من القوى المدركة والحكمة، وقُدِّم الفم على الأنف لشرفه بالذوق والنطق، وقُدِّم الفرجان محافظة على الطهارة من النقض.

السنة السابعة: غسل البياض الذي بين الصدغين والأذنين. قال المازري: انتقد هذه السنة على القاضي أصحابنا وقالوا: إن كان من الوجه فهو واجب، وإلا فهو كالفم ساقط على الإطلاق، قال: ولعله ظفر بحديث يوجب كونه سنة، أو يكون سنة مراعاة للخلاف على سبيل التوسع.

الفصل الثالث

في فضائله، وهي سبعة

الفضيلة الأولى: التسمية: قال صاحب الطراز: استحسناها مالك رحمه الله مرة، وأنكرها مرة، وقال: أهو يذبح؟ ما علمت أحداً يفعل ذلك، ونقل ابن شاس عنه التخيير، وعن ابن زياد الكراهة.

وأفعال العبد على ثلاثة أقسام: منها ما شرعت فيه التسمية، ومنها ما لم تشرع فيه، ومنها ما تكره فيه.

الأول كالغسل والوضوء والتيمم - على الخلاف - وذبح النسك، وقراءة القرآن. ومنه مباحات ليست بعبادات: كالأكل والشرب والجماع.

والثاني كالصلوات، والأذان، والحج، والعمرة، والأذكار، والدعاء.

والثالث المحرّمات، إذ الغرض من التسمية حصول البركة في الفعل المشتمل عليها، والحرام لا يراد كثرته، وكذلك المكروه.

وهذه الأقسام تتحصل من تفاريع أبواب الفقه في المذهب، فما ضابط ما شرع فيه التسمية من القربات والمباحات مما لم يشرع فيه؟.

قلت: وقع البحث في هذا الفصل مع جماعة من الفضلاء وعسر الفرق، وإن كان بعضهم قد قال إنها لم تشرع مع الأذكار وما ذكر معها لأنها بركة في نفسها.

وورد عليه أن القرآن من أعظم البركات مع أنها شرعت فيه.

والأصل في شرعيتها في الوضوء، قوله عليه الصلاة والسلام «لا صلاة لمن لا وضوء له ولا وضوء لمن لم يذكر اسم الله عليه» خرجه أبو داود والترمذي: إلا أنه لا أصل له. وقال ابن حنبل بوجوبها، مع أن الترمذي قال عنه لا أعرف في هذا الباب حديثاً [جيد الإسناد]⁽¹⁾.

الفضيلة الثانية: في الجواهر: السواك: لما في الموطأ: أنه عليه السلام قال «لولا أن أشق على أمتي لأمرتهم بالسواك عند كل صلاة» وفي أبي داود «كان يوضع له صلى الله عليه وسلم وضوءه وسواكه».

والكلام في وقته وآلته وكيفيته.

أما وقته فقال صاحب الطراز: يستاك قبل الوضوء، ويتمضمض بعده، ليخرج الماء بما ينثره السواك. ولا يختص السواك بهذه الحالة، بل في الحالات التي يتغير فيها الفم، كالقيام من النوم، أو بتغيير الفم لمرض أو وجع أو صمت كثير أو مأكول متغير.

وأما الآلة فهي عيدان الأشجار، لأنه سنة النبي صلى الله عليه وسلم وسنة السلف، أو بأصبعه إن لم يجد، ويفعل ذلك مع الماء في المضمضة، لأنه يخفف القلح.

(1) ساقط من دوط.

والقلح: صفرة الأسنان. فإن استاك بأصبع فجعلها سواكاً للسن أولى من جعل السن سواكاً للأصبع. ويُتجنب من السواك ما فيه أذى للفم كالقصب فإنه يجرح اللثة ويفسدها، وكالريحان ونحوه مما يقول الأطباء فيه فساد، وقد نص على ذلك جماعة من العلماء.

وأما كفيته: فيروى عنه عليه الصلاة والسلام: «استاكوا عرضاً، وادهنوا غباً - أي يوماً بعد يوم - واكتحلوا وترأ» فالسواك عرضاً أسلم للثة من التقطع، والأدهان إن كثرت تفسد الشعر وتثثره.

والسواك وإن كان معقول المعنى فعندي أنه ما عري من شائبة تعبد من جهة أن الإنسان لو استعمل الغسولات الجلاء عوضاً من العيدان لم يأت بالسنة.

الفضيلة الثالثة: في التلقين: تكرار المغسول. وقوله في الكتاب لم يوقت مالك رحمه الله في التكرار إلا ما أسبغ، قال صاحب الطراز وغيره: يريد به نفي الوجوب لا نفي الفضيلة، وكذلك قال: وقد اختلفت الآثار في التوقيت. قال صاحب التنبيهات: التوقيت التقدير من الوقت، وهو المقدار من الزمان⁽¹⁾، فمعناه لم يقدر عدداً قال: ومن الناس من قال معناه لم يوجب، من قوله تعالى: ﴿كَتَاباً مَوْقُوتاً﴾⁽²⁾ أي فرضاً لازماً، وليس بصواب. وروى عنه عليه السلام أنه توضأ مرة مرة، وقال «هذا وضوء لا يقبل الله الصلاة إلا به» فأثبت القبول عند ثبوته، فدل ذلك على عدم وجوب غيره. ويروى عنه عليه السلام: «مرتين وثلاثاً وثلاثاً ثلاثاً» أخرجه البخاري ومسلم. قال اللخمي: فالأولى واجبة، والثانية سنة، والثالثة فضيلة، والرابعة مخترعة إذا أتى بها عقيب الثالثة أو بعد ذلك وقبل الصلاة بذلك الوضوء، فإن صلى به كان تجديد الوضوء فضيلة، لقوله عليه السلام: «الوضوء على الوضوء نور على نور⁽³⁾» وقوله في الرابعة:

(1) في د وط: «وأن التقدير آخر الزمان». وهو تصحيف.

(2) الآية 103 من سورة النساء.

(3) لم أفق عليه.

«فمن زاد أو استزاد فقد تعدى وظلم»⁽¹⁾ والتجديد زيادة، فيجمع بينها بهذه الطريقة. ودليل تحريم الرابعة قوله عليه السلام لما توضحاً ثلاثاً: «هذا وضوئي ووضوء الأنبياء من قبلي ووضوء أبي إبراهيم، فمن زاد أو استزاد فقد تعدى وظلم» قال صاحب المقدمات، قال الأصيلي: ليس هذا بثابت.

والوضوء من خصائص هذه الأمة. قال ابن رشد: إن صح الحديث فيكون معنى ما روي في الغرة والتحجيل، ويكون الاختصاص بالغرة لا بالوضوء. وأما قوله عليه السلام: فمن زاد أو استزاد، فيحتمل معنيين: أحدهما: التأكيد ويكون المراد بهما واحداً، والثاني أن يكون «استزاد» من باب الاستفعال وهو طلب الفعل. والإنسان له حالتان: تارة يتوضأ بنفسه، فيقال إنه زاد الرابعة، وتارة يستعين بغيره في سكب الماء وغيره، فيطلب من ذلك الغير زيادة الرابعة، فيقال له استزاد.

وجوز مالك رحمه الله في المدونة الاختصار على الواحدة، وقال أيضاً: لا أحبها إلا من عالم، يعني لأن من شرط الاختصار عليها الإسباغ، وذلك لا بضبطه إلا العلماء، وإذا لم يسبغ وأسبغ في الثانية كان بعض الثانية فرضاً، وهو ما حصل به الإسباغ في بقية الأولى، وبقيتها فضيلة، وهو ما عدا ذلك، وإلى أن يأتي برابعة تختص بها المواضع المتروكة أولاً ولا نعم، لثلا يقع في النهي.

فرع. في الجواهر: إذا شك في أصل الغسل ابتداءً لأنه في عهدة الواجب حتى يفعل، وإن شك هل هي ثالثة أو رابعة، قال المازري: تنازع الأشياخ في فعلها هل تكره مخافة أن تكون محرمة، أو لا تكره؟ لأن الأصل بقاء المأمور به من الطهارة متوجهاً على الإنسان، والبناء على اليقين في الطهارة، وركعات الصلوات من العدد فيصلي الركعة وإن شك هل هي رابعة واجبة أو خامسة محرمة ويلحق بهذا صوم التاسع من ذي الحجة إذا شك فيه، فإنه دائر بين المندوب والمحرم.

(1) في كتاب المساقاة من صحيح مسلم، وكتاب البيوع من سنن النسائي، ومسنند أحمد: «فمن زاد أو استزاد فقد أربى».

قاعدة: إذا تعارض المحرم وغيره من الأحكام الأربعة قُدم المحرم لوجهين: أحدهما أن المحرم لا يكون إلا لمفسدة، وعناية الشرع والعقلاء بدرء المفسد أشد من عنايتهم بتحصيل المصالح، ولأن تقديم المحرم يفضي إلى موافقة الأصل وهو الترك. فمن لاحظ هذه القاعدة قال بالترك، ومن قال يغسل يقول: المحرم رابعة بعد ثلاثة متيقنة، ولم يتيقن ثلاثة فلا يحرم، وكذلك القول في الصوم، وما أظن في الصلاة خلافاً. والله أعلم.

الفضيلة الرابعة: الاقتصاد والرفق بالماء مع الإسباغ: والإسباغ التعميم، ومنه قوله تعالى ﴿وَأَسْبِغْ عَلَيْكُمْ نِعَمَهُ ظَاهِرَةً وَبَاطِنَةً﴾⁽¹⁾ أي عَمَمَهَا:

وأنكر مالك في المدونة قول من قال حدّ الوضوء أن يقطر أو يسيل. قال ابن يونس أي⁽²⁾ أنكر التحديد. قال مالك: رأيت «عباساً» - قال صاحب التنبيهات: عباس، بياء واحدة من تحتها وسين مهملة، ومن الشيوخ من يقول عياشاً بالياء والشين وهو خطأ - يتوضأ بثلاث مد هشام ويفضل له منه ويصلي بالناس، وأعجبني ذلك. وفي البخاري: كان عليه السلام يغتسل بالصاع، ويتوضأ بالمد. قال بعض العلماء: إذا كان المغتسل معتدل الخلق كاعتدال خلق رسول الله ﷺ، فلا يزيد في الماء على المد في الوضوء، والصاع في الغسل، وإن كان ضئيلاً⁽³⁾ فليستعمل من الماء ما يكون نسبته إلى جسده كنسبة المد والصاع إلى جسده عليه الصلاة والسلام. [فإن تفاحش الخلق فلا ينقص عن مقدار أن يكون نسبته إلى جسده كنسبة المد والصاع إلى جسده ﷺ]⁽⁴⁾.

الفضيلة الخامسة: قال ابن يونس: أن يجتنب الخلاء، لنيه عليه السلام عن ذلك مخافة الوسواس.

الفضيلة السادسة: قال ابن يونس: يجعل الإناء عن اليمين، لفعله عليه

(1) الآية 20 من سورة لقمان.

(2) زاد في ط بين معقوفتين [يعني أنه]. وهو إقحام لا داعي له.

(3) طمست كلمة «ضئيلاً» في د، ووضع في ط بدلها: «على خلاف ذلك».

(4) ساقط من ي.

السلام لذلك، ولأنه أمكن. واعلم أن هذه المكنة إنما تتصور في الأقداح وما تدخل الأيدي إليه، أما الأباريق فالتمكن إنما يحصل بجعله على اليسار ليسكب الماء بيساره في يمينه.

الفضيلة السابعة: قال ابن أبي زيد في الرسالة: يستحب أن يقول بأثر الوضوء: اللهم اجعلني من التوابين، واجعلني من المتطهرين. وقال عليه الصلاة والسلام «من توضأ فأحسن الوضوء ثم رفع طرفه إلى السماء فقال: أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله، فُتحت له أبواب الجنة يدخل من أيها شاء»⁽¹⁾.

خاتمة: قال في الكتاب: لا بأس بالمسح بالمنديل بعد الوضوء خلافاً لأصحاب الشافعي محتجين بما في مسلم: أن عائشة رضي الله عنها لما وصفت غسله عليه السلام قالت: «ثم أتيت بالمنديل فردته وقال: إنه يذهب بنور الوجه». حجتنا: ما روي عنه عليه السلام أنه كان إذا توضأ مسح وجهه بطرف ثوبه. وفي الترمذي أنه عليه السلام كانت له خرقة ينشف فيها بعد الوضوء: وتضعفه الترمذي وقال لا يصح في هذا الباب شيء.

ولأن المسح يؤدي إلى النظافة، فإن الماء إذا بقي في شعره قطر من اللحية على الثوب فعلق به الغبار فينطمس لونه. وكذلك يعلق ماء رجله بذيول ثوبه. وحديث مسلم لا ينافي ما قلنا لأننا نقول باباحة تركه، والحديث يدل على ذلك، والقياس معنا لما ذكرناه. ويؤكد أنه أن غسالة الماء نجسة عند جماعة من العلماء، فيجب إزالتها على هذا التقدير.

فرع: وإذا أبيع التنشيف فهل يباح قبل الفراغ؟ قال صاحب الطراز: على رأي ابن الجلاب لا يجوز، لقوله ولا يجوز تفريق الطهارة من غير عذر. وعلى المشهور يجوز ليسارته. وفي المجموعة: قلت لمالك أفعل ذلك قبل غسل رجله؟ قال: نعم ولاني لأفعله.

(1) في صحيح مسلم، وسنن أبي داود والترمذي والنسائي.

البَابُ الثَّالِثُ

في الغسل، وفيه فصلان

الفصل الأول

في أسبابه

وهي سبعة عشر: التقاء الختانين، وإنزال الماء الدافق من الرجل والمرأة، والشك في أحدهما ما لم يستنكح ذلك، وتجديد الإسلام بعد البلوغ، والولادة وإن كان الولد جافاً، وانقطاع دم الحيض، وانقطاع دم النفاس، والموت في غير الشهداء، فهذه أسباب الوجوب.

وتليها أسباب النذب وهي شهود الجمعة، وشهود صلاة عيد الأضحى، وشهود صلاة عيد الفطر، وإحرام الحج، ودخول مكة، والرواح لعرفة للوقوف، ومباشرة غسل الميت، وانقطاع دم الاستحاضة، وانقطاع دم المرأة التي شأنها ألا تحيض، فإنها لا تترك الصلاة بسببه وتغتسل لانقطاعه.

والمقصود بالكلام ههنا: الخمسة الأول، فغيرها نتكلم عليه في مواضعه إن شاء الله تعالى. وهذه الخمسة هي أسباب الجنابة.

والجنابة مشتقة من التجنب وهو البعد، ومنه الرجل الأجنب منك، أي البعيد عن قرابتك وصحبتك، ومنه المجانبة للقبائح. ولما كان المتصف بهذه الأسباب بعيداً من العبادات سمي جُنُباً. وقيل مشتقة من الجَنَب، لأن الغالب في حصول هذه الأسباب مباشرة النساء، فيحصل اجتماع الجنب مع الجنب حساً لذلك.

السبب الأول: في الجواهر: التقاء الختانين يوجب الغسل، أو مقدار

الحشفة من مقطوعها، لما في مسلم عنه عليه السلام أنه قال: «إذا جلس بين شعبها الأربع وجهدها فقد وجب الغسل». وفي مسلم: أن رجلاً سأل عليه السلام عن ذلك، وعائشة رضي الله عنها جالسة، فقال عليه السلام: «إني لأفعل ذلك ثم أغتسل».

فهذه الأحاديث، قال العلماء، هي ناسخة لما تقدمها من قوله عليه السلام في مسلم للأنصاري الذي مرّ عليه فخرج إليه ورأسه يقطر بالماء فقال: «لعلنا أعجلناك؟» قال نعم يا رسول الله، فقال عليه السلام: «إذا أعجلت أو قُحِطت فلا غسل» ومن قوله عليه السلام في مسلم: «إنما الماء من الماء» أي إنما يجب استعمال الماء في الطهر من إنزال الماء الدافق.

وقال بعض العلماء: كانت هذه رخصة في أول الإسلام ثم نسخت. وقال صاحب الاستذكار: قال ابن عباس في قوله عليه السلام «إنما الماء من الماء»، محمول على النوم، فإن الوطء فيه من غير إنزال لا يوجب شيئاً إجماعاً، وهذا أولى من النسخ، فإنه وإن كان عاماً في الماءين، فهو مطلق في الحالين النوم واليقظة، فحملة على النوم تقييد للمطلق، والتقييد أولى من النسخ، لما تقرر في علم الأصول. ومما يدل على أن التقاء الختانين يوجب الغسل أنها طهارة حدث فتتعلق بنوع من اللمس كالوضوء، ولأن التقاء الختانين سبب قوي لخروج المني فيتعلق به حكمه كاللمس لما كان سبباً قوياً للمذي فيتعلق به حكمه.

قاعدة أصولية: اللفظ إذا خرج الغالب لا يكون له مفهوم، كقوله تعالى: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشْيَةً إِمْلَاقٍ﴾⁽¹⁾ [فإن الغالب]⁽²⁾ أنهم إنما يقدمون على ذلك لخوف غزو أو فضيحة⁽³⁾، فلا يدل مفهومه على جواز قتل الأولاد إذا أمن ذلك.

إذا تقرر ذلك فنقول: لما كان الغالب على الناس الختان لم يدل مفهوم اللفظ

(1) الآية 31 من سورة الإسراء.

(2) ساقط من دوط.

(3) في ي: لخوف فقد أو فضيحة.

على انتفاء الحكم إذا لم يوجد الختانان. فلا جرم، قال صاحب الطراز: يجب الغسل بالإيلاج في الحية والميتة والبهيمة، خلافاً ح في قوله: فرج الميتة غير مقصود فأنشبه الكوة، ولنا عموم الحديث، والنقض عليه⁽¹⁾ بالعجوز الفانية والمجدومة والبرصاء.

ويجب بالإيلاج في فرج الخنثى المشكل خلافاً لأصحاب الشافعي، لعموم الخبر وقياساً على دبره.

وقال ابن شاس: أخرجه [الإمام أبو عبد الله]⁽²⁾ على نقض الطهارة بالشك. قال صاحب الطراز: يجب باستدخال المرأة ذكر البهيمة [كما يجب على الرجل بفرج البهيمة]⁽³⁾ ولا فرق بين القبل والدبر، والنوم واليقظة، في حق الرجل والمرأة، لعموم الخبر.

فرعان:

الأول: في الجواهر: إذا عدم البلوغ في الواطء أو الموطوء أو فيهما، أما الأول قال في الكتاب لا غسل عليه إلا أن ينزل، يريد لنقصان لذته وفتور شهوته، وبالقياص على أصبع رجل لو غُيِّب فيها⁽⁴⁾.

وقال أصبغ في الواضحة: يغتسل لعموم الحديث.

وأما الثاني وهو عدم البلوغ في الموطوءة وهي مِّنْ تؤمر بالصلاة، قال ابن شاس: قال في مختصر الوقاد لا غسل عليها، لأنها إنما أمرت بالوضوء لتكرره بخلاف الغسل، كما أمرت بالصلاة دون الصوم. وقال أشهب: عليها الغسل.

وأما الثالث وهو عدم البلوغ فيهما، قال أبو الطاهر: يقتضي المذهب ألا غسل عليهما، وقد يؤمران به على وجه النذب.

(1) صحفت العبارة في د وط فكتبت: وأما عموم الحديث فالنقض عليه.

(2) ساقط من د وط.

(3) ساقط من ي.

(4) في ط: «على أصبع رجل أو عينه فيها». وهو تصحيف.

الثاني: إذا جامع دون الفرج فأنزل ووصل ماؤه إلى فرجها، فإن أنزلت وجب الغسل، وإن لم تنزل ولم تلتذ لم يجب، وإن التذت ولم يظهر منها إنزال فقولان: الوجوب لأن التذاذها قد يحصل به الإنزال وهو الغالب، وهو مقتضي قول مالك رحمة الله عليه في الكتاب، لقوله: لا يجب عليها إلا أن تكون قد التذت؛ وعدم الوجوب رواية لابن القاسم عن مالك.

قال صاحب الطراز: إذا قلنا تبطل الطهارة برفض النية وجب عليها الغسل، ويؤيد قول مالك قوله عليه السلام في الصحيح: «إذا جلس بين شعبها الأربع ومس الختان الختان وجب الغسل» فالشرط التقاء الختانين.

تمهيد: يوجب التقاء الختانين نحو ستين حكماً: وهي تحريم الصلاة، والطواف، وسجود القرآن، وسجود السهو، ومس المصحف وحمله، وقراءة القرآن، والإقامة في المسجد؛ ويفسد الصوم، ويوجب فسق متعمده، والكفارة لذلك، والتعزير عليه، [وفساد الاعتكاف والتعزير عليه وفسق متعمده، لاسيما إذا تكرر أو وقع في المسجد، وفساد الحج والعمرة وفسق متعمده والتعزير عليه]⁽¹⁾ والهدي، وأما المضي في الفاسد فمسبب عن الإحرام، وتحليل المبتوتة، وتقرير المهر المسمى في الصحيح والمثل في الفاسد ووطء الشبهة والتفويض، والعدة والاستبراء في المملوكة قبل الملك وبعده والمستكرهة، والجُلْد والتعزير في الزنا، والرجم، والتفسيق، وتحريم المظاهرة في الحلال والحرام، ولحوق الولد في الحلال، والإماء المشتركات ووطء الشبهات، وجعل الأمة فراشاً، وإزالة ولاية الإجماع عن الكبيرة، وتحصين الزوجين، والفيتة في الإيلاء، والعود في الظهار على الخلاف، وتحريم أم الزوجة وجداتها وبنات الزوجة وبناتها وبنات أبنائها، وفسق المتعمد لارتكاب الممنوع من ذلك، وتحريم الجمع بين الأختين في الإماء، وتفسيق فاعله، وتحريم وطء الزوج في استبراء وطء الشبهة، وتعزيره لمن فعل. وكل موضع حرم على الرجل المباشرة حرم على المرأة التمكين إذا علمت بالتحريم أو ظنتها معتبراً.

(1) ما بين معقوفتين ساقط من ي.

تنبيه: فرج المرأة يشبه عقد الخمسة والثلاثين، وهو جمع الإبهام والسبابة: فهذه الثلاثون، ولصاق الوسطى بالكف وهو الخمسة: فإذا جمع بينهما فهو خمسة وثلاثون. فإذا كان بطن الكف إلى فوق: فالثلاثون مجرى البول، والخمسة مجرى الحيض والنفاس والوطء والولد، فإن قلبت اليد كان الأمر بالعكس. وموضع ختان المرأة هو في الخمسة العليا، فيكون التقاء الختانين عبارة عن مقابلتهما، كما تقول العرب: التقى الفارسان إذا تقابلا، وجبلان متلاقيان إذا كانا متقابلين، ولو التقيا على التحقيق بأن يقع ختانه على ختانها، لم يكن شيء من الحشفة ولا غيرها في مجرى الوطء فلا يجب غسل، كما قاله في الكتاب؛ بل إنما تتحقق ملاقة ختان الرجل بختان المرأة بمغيب الحشفة في الفرج. فهذا التقاء الختانين.

السبب الثاني: في الجواهر: إنزال الماء الدافق مقروناً بلذة يوجب الغسل، وجد من الرجل أو المرأة.

وهو من الرجل في اعتدال الحال أبيض ثخين دفاق، يخرج مع الشهوة الكبرى، رائحته كرائحة الطلع أو العجين، يعقبه فتور.

ومني المرأة رقيق أصفر. والفرق بينه وبين المذي خروج مع اللذة الكبرى بخلاف المذي. قال صاحب الطراز: ولا يشترط في إنزال المرأة مائها، لأن عادته أن يندفع إلى داخل الرحم، ليخلق منه الولد، وربما دفعه الرحم إلى خارج، وليس عليها انتظار خروجه، لكمال الجنابة باندفاعه إلى الرحم، فإن خرج قبل الصلاة وبعد الغسل غسلت فرجها وتوضأت، وإن صلت قبل خروجه صحت صلاتها وتغسل فرجها وتوضأ لما يستقبل. ويدل على ذلك قوله عليه الصلاة والسلام «إنما الماء من الماء» تقديره: إنما يجب الغسل بالماء الطهور من إنزال الماء الدافق. وفي الموطأ أن أم سليم قالت له عليه السلام: المرأة ترى في المنام ما يرى الرجل أتغتسل؟ فقال لها عليه الصلاة والسلام «نعم فلتغتسل» فقالت عائشة رضي الله عنها: وهل ترى ذلك المرأة؟ فقال لها عليه الصلاة والسلام: «تَرَبَّتْ يمينك ومن أين يكون الشبه». وهذا الحديث يدل على أن المرأة تنزل المني، وعلى

ذلك دل التشريح في الطب، وأن للمرأة أنثيين ملتصقتين في أصل مجرى الوطء يتدفق منها المني. ومجرى الوطء للمرأة بمنزلة الذكر. أنثيا كل واحد منها في أصله، والطول كالطول، وقد يقع الاختلاف بين الطولين.

وقوله عليه الصلاة والسلام «تربت يمينك» قال صاحب المنتقى: المراد نفي الغني، وقال ابن نافع: معناه ضعف عقلك أتجهلين هذا؟ وقال الأصمعي: معناه التحضيض على التعلم: نحو قولهم: نكلك أمك: وقيل أصابت يدك التراب ولم يدع عليها بالفقر، وقيل «تربت» بالثاء المثلثة من الثرب الذي هو إصابة الشحم: أي استغنت، وهي لغة فيه، بإبدال المثناة من المثلثة. والأظهر أنها للإنكار، وإن كان أصلها افتقرت حتى تلتصق يدك بالتراب، تقول العرب: ترب إذا افتقر، وأُترب إذا استغنى.

وقوله عليه السلام «من أين يكون الشبه» قال صاحب القبس: قال عليه السلام في الصحيحين: «إذا سبق ماء المرأة أذكر، وإذا سبق ماء المرأة ماء الرجل أنث». .

وروي: إذا سبق ماء المرأة ماء الرجل أو علا أشبه الولد أخواله، وإذا سبق ماء الرجل ماء المرأة أو علا أشبه أعمامه لأجل الغلبة. وإذا سبق ماء المرأة وعلا كان الولد أنثى لأجل السبق، وأشبه أخواله لأجل الغلبة والكثرة، وإن سبق ماء الرجل وغلب ماء المرأة بعده وكان أكثر، كان الولد ذكراً يشبه أخواله، وإن سبق ماء المرأة وماء الرجل أكثر، كان الولد أنثى يشبه أعمامه.

تفريع: في الجواهر: فلو خرج بغير لذة لمرض أو غيره فلا يجب الغسل، قياساً على دم الاستحاضة. قال صاحب القبس: والظاهر عندي إيجابه، لقوله عليه السلام «إنما الماء من الماء» وإجماع الأمة أن من استيقظ ووجد المني ولم ير احتلاماً أن عليه الغسل، فقد قال صاحب المنتقى: قال مجاهد إذا لم يذكر شيئاً لا شيء عليه. وفي أبي داود والترمذي أنه عليه السلام سئل عن الرجل يجد البلل ولا يذكر احتلاماً، قال: عليه الغسل، وفي الرجل يرى الاحتلام ولا يجد بللاً لا غسل عليه.

وإذا فرعنا على الأول، فهل يستحب منه الوضوء أو يجب؟ يخرج ذلك على الخارج النادر هل يوجب أم لا؟ ولو اقتصرت به لذة غير معتادة، كمن به حكة، أو اغتسل بماء حار فوجد لذة فأنزل ففيه خلاف، فأوجبه سحنون.

ولو وجدت اللذة المعتادة متقدمة على الإنزال، كمن يجامع أو يلتذ بغير جماع ثم ينزل بعد ذلك، فثلاثة أقوال، الوجوب لمالك وابن القاسم؛ قال صاحب الطراز: اكتفي باللذة المتقدمة. قال صاحب القبس: إن اغتسل أعاد الغسل، لأن الإيلاج والماء سببان، فيجب الغسل، كمن بال بعد وضوئه من اللمس. وعدم الوجوب لعدم المقارنة لابن القاسم أيضاً في المجموعة، والفرقة لمحمد في كتابه بين أن يكون جامع فاغتسل له فلا يجب، لأنه مما أدى حكمه، وبين عدم الاغتسال فيغتسل.

قال صاحب الطراز: قال مالك في المجموعة في الملاعب يعيد الصلاة بعد الغسل، لأن سبب الحدث يقوم مقامه كاللمس والنوم، وأنها أقيما مقام الودي والريح، والتقاء الختانين مقام المني. ولا يجب الغسل والإعادة قبل الخروج لعدم تحقق السبب، وبعد خروجه بعده جنيا من حين الملاعبة، ومن صلى جنبا وجبت عليه الإعادة. وقال مالك في المجمع: يعيد الصلاة بعد الوضوء ولا يغتسل، لأن السبب قد ترتب عليه غسله، والوضوء مأمور به قياساً على الاستحاضة بجامع الخروج عن العادة. وأما إعادة الصلاة من الأول فلا ينافي ما هنا، لأنه إذا كان جنبا من حين الجماع فقد اغتسل فتصح صلاته، بخلاف الملاعب. ويمكن أن يقال: إقامة السبب مقام المسبب بخلاف الأصل، وإذا وجد المسبب أضيف الحكم إليه وسقط سببه، كالمس إذا اتصل به الإمداء بطل حكمه وكان الحكم للمذي حتى يجب غسل الذكر.

لكن يقال ههنا: إذا لغيمت الأول تكون الصلاة وقعت قبل نقض الطهارة فلا إعادة.

فنجيب بأن الإيلاج إذا اتصل به الإنزال كانت الجنابة قائمة لم ينفصل

حكمها ولم يكمل السبب أولاً ولا آخراً، بل المجموع هو السبب، لأن هذا الإنزال عن تلك الجامعة، فأشبه استدامة الجامعة، فكان حكم الجامعة مستمر [حتى ينزل]⁽¹⁾

ونظير هذه المسألة الخيض لا يرتفع حكمه حتى يكمل جميعه.

قال صاحب الطراز: وهذا يقتضي⁽²⁾ أنه يعيد الغسل [والصلاة، وهو قول بعض أصحابنا، وقال آخرون يعيد الغسل]⁽³⁾ دون الصلاة، ملاحظة لاستقلال الأقوال بالسببية وإن عري عن اللذة. ومتى قلنا بعدم إعادة الغسل فالإعادة استحباب.

فرع مرتب: قلنا فيمن أولج ثم اغتسل إنه يغتسل أيضاً إذا أنزل، فلو أنه أنزل أولاً فاغتسل ثم خرج منه بقية ماء، فمقتضى الأصل المتقدم أنه يغتسل، لأن حدثه الآن كما كمل، فأشبهه من اغتسل بعد إيلاجه وقبل إنزاله، وعلى القول الآخر لا يجب.

ولا فرق بين خروجه قبل البول أو بعده، خلافاً ش في إيجابه الغسل في الحالين. وقال أبو حنيفة: يجب قبل البول لأنه بقية الماء المعتبر، ولا يجب بعده لخروجه بغير دفع ولا شهوة. وإذا قلنا بعدم الغسل فقليل يجب الوضوء، وهو مذهب ابن حنبل، قياساً على المذي، ولأنه إذا لم يوجب الغسل فلا أقل من الوضوء. وقال القاضي عبد الوهاب وابن الجلاب هو مستحب، قياساً على الاستحاضة. قال صاحب الطراز: وارتكاب هذا صعب لأنه لا يعرف لمن تقدم، وإنما اختلف المتقدمون في إيجابه الغسل أو الوضوء، فالخروج عن قول الجميع محذور⁽⁴⁾.

(1) زيادة في ي.

(2) في د وط: «وهذا ينبغي». وهو تصحيف.

(3) ساقط من د وط.

(4) عبارة ي: فالخروج عن قول الجميع تجاوز.

وكذلك من جامع ولم ينزل واغتسل ثم أنزل، قال مالك في المجموعة: عليه الغسل.

فروع ستة:

الأول: قال في الكتاب، قال سحنون: قلت لابن القاسم أرايت المسافر يكون على وضوء أو غير وضوء ويطأ أهله أو جاريته وليس معه ماء، قال قال مالك: لا يفعل ذلك. قال ابن القاسم: وهما سواء. [قال صاحب الطراز: اختلف في قوله هما سواء⁽¹⁾]. قيل المتوضيء والمحدث، وقيل الزوجة والمملوكة، لأن أهل العراق يفرقون بينهما لحق الزوجة في الوطء، والأول بين لأن للزوجة أن تمنع ويسقط حقها لأجل العبادة. وقال الشافعي: له ذلك إن كان معها ماء يغسلان به النجاسة عن فرجهما.

حجتنا: أن الله تعالى أوجب الصلاة بالطهارة الكاملة مع القدرة، وهما قادران فلا يتسببان في إبطائها ويرجعان إلى التيمم، قياساً على من معه ماء فيهرقه ويتيمم. ولهذا قال مالك رحمه الله تعالى: ليس للزوجين المتوضئين أن يقبل أحدهما الآخر إذا لم يكن معهما ماء يتوضئان به.

وقال التونسي في مسألة الكتاب: لو طال عدم الماء في سفره جاز له الوطء قياساً على الجريح، والفرق بينهما أن الجرح يطول برؤه غالباً بخلاف عدم الماء.

الثاني: إذا منعناه من الوطء قال صاحب الطراز: منعناه من البول إذا لم يكن معه ماء وحقيقته خفيفة. قال ابن القاسم: فإن كانت الحقنة مثقلة لا يمنع، ولا يختلف في الأول أنه إن فعل تيمم وصلى.

ووقع الخلاف في المحدث يريق الماء ويتيمم ويحزته عندنا، خلافاً لبعض الشافعية:

حجتنا: آية التيمم.

الثالث: قال في الكتاب: للمجروح أو المشجوج أن يطأ، بخلاف المسافر

(1) ساقط من ط.

لطول أمره. قال عبد الحق عن بعض الشيوخ: المراد اللذان يُتِمَّمان لأن من به شجة واحدة لا تمنعه الغسل هو كالمسافر لا يظأ أهله إن عدم الماء.

قال صاحب الطراز: هذا عدول عن المقصود بمسألة الكتاب، وإنما المقصود من كان قادراً على الصلاة بلا جنابة لا ينبغي له أن يتسبب في إبطال ذلك. وورد على هذه القاعدة صاحب الشجة، فإنه يسمح عليها بدلاً من الغسل، فكان ينبغي أن لا يُنهى عن الوطء. قال مالك: ذلك يطول.

الرابع: قال في الكتاب: لا ينام الجنب حتى يتوضأ وضوءه للصلاة ليلاً كان أو نهاراً خلافاً لأهل العراق وابن حبيب من أصحابنا.

حجتنا ما في الموطأ والصحيحين: أن عمر رضي الله عنه ذكر لرسول الله ﷺ أنه تصيبه الجنابة من الليل، فقال له عليه الصلاة والسلام: «توضأ ثم اغسل ذكرك ونم». وفي الصحيحين عن عائشة رضي الله عنها انه عليه الصلاة والسلام كان إذا أراد أن ينام وهو جنب توضأ وضوءه للصلاة.

وأما ما رواه أبو داود والترمذي عن عائشة رضي الله عنها أنه عليه السلام «كان ينام وهو جنب ولا يمس ماء» قال أبو داود: قال سويد: هذا الحديث خطأ، وجماعة من أهل العلم طعنوا فيه.

واختلف في علة هذا الوضوء، فقليل لينام على إحدى الطهارتين، وقيل لينشط فيغتسل، وقيل إن الأرواح ترفع إلى العرش لتسجد إلا من كان على غير طهارة، وهذا يبطل بالحائض. وقيل إن النفوس إذا استشعرت أنها متقربة مالت إلى جناب الله تعالى فيكون أقرب للمواهب الربانية، فإن من أساء استوحش، ومن أحسن استبشر. والمشهور أنه مندوب، قال صاحب الاستذكار: ولم يقل بوجوبه إلا أهل الظاهر. قال صاحب الطراز: قال ابن حبيب: إن اقتصر الجنب على فعل ابن عمر - رضي الله عنهما - فحسن، ففي الموطأ: إذا أراد أن ينام، أو يَطمع وهو جنب غسل وجهه ويديه إلى المرفقين ومسح رأسه، وكان يترك غسل رجليه لسقوط غسلهما مع الخف. قال مالك في الكتاب: والجنب بخلاف الحائض،

والفرق بينها أن الحيض مستمر يبطل كل وضوء يفعل للنوم، وإن عللنا بالنشاط للغسل ظهر الفرق أيضاً، لتعذره في حقها، مع أنه في الجواهر قال: يخرج أمرها بالوضوء على علة الأمر به، وحكى قولاً بوجوب وضوء الجنب.

فروع مرتبة:

الأول: إذا عدم الماء، قال صاحب الطراز: قال مالك في الواضحة لا يتيمم، وقال ابن حبيب يتيمم.

الثاني: إذا توضأ ثم خرج منه بقية المني أو أحدث، قال مالك في المجموعة لا يعيد الوضوء، قال اللخمي على تعليلنا بالمبيت على إحدى الطهارتين يعيد.

حجة مالك رحمه الله تعالى أن في الحديث أمره بغسل ذكره بعد الوضوء، فدل ذلك على أنه لا تنقضه نواقض الطهارة الصغرى. قال صاحب الطراز: ولأن الوضوء ههنا طهارة عن الجنابة باعتبار النوم، فلا ينقضه إلا الجنابة الطارئة بعده.

الثالث: قال في الكتاب: لا بأس أن يعاود أهله ويأكل قبل الوضوء خلافاً لبعض الشافعية في الأمرين: لما في الصحيحين أنه عليه السلام كان يدور على نسائه في الساعة الواحدة من الليل أو النهار، وهن إحدى عشرة، وفي رواية وهن تسع نسوة. قيل لأنس: أو كان يطيقه؟ قال: كنا نتحدث أنه أعطي قوة ثلاثين. والظاهر عدم الوضوء في هذه الحالة، ولأن الجماع ينقض الغسل، والوضوء بدل من الغسل، فلا يشرع الوضوء لناقضه، وإنما تشرع الطهارة لما يجتمع معه وتكمل مصلحته.

وأما ما رواه مسلم من قوله عليه السلام: «إذا أتى أحدكم أهله ثم أراد أن يعود فليتوضأ بينهما» فيدل على الشرعية.

قال صاحب الطراز: ونحن لا نكره الوضوء. وأما الأكل فلما في أبي داود أنه عليه السلام كان إذا أراد أن يأكل غسل يديه ثم يأكل أو يشرب، وهو المعروف عن فقهاء الأمصار.

الرابع: قال صاحب الطراز: لو وجد في لحافه منياً يابساً لم يدر وقته، قال

مالك في الموطأ: يعيد من أحدث نومة نام فيها، محتجاً بأن عمر رضي الله عنه صلى بالناس الصبح. ثم خرج إلى أرضه بالخرة، فرأى في ثوبه احتلاماً، فاغتسل وغسل ما رأى في ثوبه وأعاد الصلاة بعد طلوع الشمس، ولم يعد ما كان قبل ذلك، والأثر في الموطأ. قال مالك في الواضحة: إلا أن يكون يلبسه ولا ينزعه، فيعيد من أول يوم نام فيه. قال الباجي: أكثر أصحابنا يجعلون هذا تفسيراً لما في الموطأ، وهو عندي غير بين، بل هو اختلاف قول.

قال صاحب الطراز: يريد أنه مخالف لقوله فيمن شك في الحدث.

قال وعذر المذهب أنه متى شك في طهارته أو ظن نقضها بطلت صلاته.

وهل يستوي في طريان الشك قبل الصلاة أو بعدها؟ قولان. ومتى غلب على ظنه الطهارة لا إعادة، ووجب العمل بذلك الظن. فلو توضأ ووجد بللاً عقيقه فغالب الظن أن ذلك البلل من الماء المستعمل، فهذه القاعدة توجب الفرق بين الثوبين، فإن الذي لا يفارقه الشك في الطهارة متحقق في جملة لياليه، والذي يفارقه ما يدري ما طرأ عليه، فيكون ظن الطهارة سالماً في معارضة الشك، والطهارتان في هذه القاعدة سواء.

أما لو كان المني رطباً أعاد من أحدث نومة نامها فيه قولاً واحداً⁽¹⁾.

فرع مرتب. قال: إذا قلنا يعيد من أحدث نومة وكان غيره ينام فيه قبله، قال سحنون لا شيء على الأول لعدم الأمانة في حقه.

الخامس: إذا رأت امرأة في ثوبها دم حيض لا تدري أنه منها أو من شيء أصابها، قال صاحب الطراز: قال ابن القاسم إن لم يفارقها ليلاً ولا نهاراً أو كان يلي جسدها اغتسلت وأعدت جميع صلاة صلتها فيه، يريد أنها تسقط أيام الطهر وتعيد الصيام الواجب من يوم أن صامت فيه ما لم يجاوز أيام حيضتها، وإن كانت تلبسه المرة بعد المرة، أعادت من أحدث لبسة، كواجد الجنابة، قال ابن حبيب:

(1) في دوط: «أعاد من أحدث نومة نامها وفيه قولان». وهو تصحيف.

تعيد صوم يوم واحد لأنه دم حيض انقطع مكانه، قال التونسي: إن كانت نقطة أعادت يوماً، وإن كانت نقطة أعادت بعددها أياماً فيُحمل كلام ابن القاسم على أنه دم كثير متفرق.

السبب الثالث في الجواهر: الشك في تحقق التقاء الختانين والإنزال، فإن وجد بللاً ولا يدري أهو مذي أو مني، وأيقن أنه ليس بعرق، قال مالك: لا أدري ما هذا. قال ابن نافع يغتسل، وقال ابن زياد لا يلزمه إلا الوضوء مع غسل الذكر. وقال ابن سابق: هذا ينبغي على أصل مالك في تيقن الطهارة والشك في الحدث.

السبب الرابع: تجدد الإسلام. قال مالك في الكتاب: عليه الغسل، قال صاحب الطراز: وروى ابن وهب يكفيه الوضوء، وفرق ابن القاسم بين من أجنب فيغتسل، وبين من لم يجنب لم يجب عليه إلا الوضوء.

قال ابن شاش: والمشهور اختصاص الوجوب بالجنابة، ورؤي عن مالك أنه مستحب. فأما الوجوب على من أجنب ومن لم يجنب فمشكل، وأما التفرقة فقال صاحب الطراز: هو مأمور بالوضوء إجماعاً، وإذا لم يسقط الإسلام الحدث الأصغر فأولى ألا يسقط الأكبر، ولأن الحائض إذا أسلمت بعد طهرها لا تتوضأ حتى تغتسل، ولأن الصلاة التي هو مستقبلها⁽¹⁾ من شرطها الطهارة من الحدثين، فيجب عليه تحصيل الشرط، لا أنه مؤاخذ بأمر تقدم الإسلام فيسقط لقوله عليه السلام: الإسلام يجب ما قبله⁽²⁾ بل هذا الأمر أوجبه الإسلام، لأن الصلاة والطهارة من آثار الإسلام، فلا يسقطهما الإسلام، وأما الاستحباب على الإطلاق فكما قال مالك رحمه الله: لم يبلغني أن النبي ﷺ أمر من أسلم بالغسل، وأكثر من أسلم محتلماً.

والفرق بين الجنابة والحدث الأصغر أن الجنابة صدرت في وقت لم يخاطب

(1) وردت هذه العبارة في دوط بصيغة التانيث: ولأن الصلاة التي هي مستقبلها... الخ

(2) أخرجه أحمد في المستند..

فيها بأحكام الفروع، وإذا سقط الخطاب بالحكم سقط الخطاب بأسبابه وشروطه وموانعه، لأن الخطاب بها لأجله، وأما الحدث الأصغر الصادر في الكفر فيلزم بهذا التقرير سقوطه أيضاً، لكن يجب الوضوء للصلاة لا للحدث السابق، بل لأن الطهارة شرط في الصلاة، لقوله تعالى: ﴿إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا⁽¹⁾﴾، فدلّت على إيجاب الوضوء دون الغسل.

فإن قلت: فقد قال تعالى: ﴿حَتَّى تَغْتَسِلُوا⁽²⁾﴾ فهذا يدل على أن الغسل شرط.

قلت: يحمل ذلك على جنابة الإسلام، جمعاً بين الآية وعدم أمره عليه السلام لمن أسلم بالاغتسال.

ويستحب له الغسل، لأنه مستقبل أعظم القرب، فينبغي أن يتطهر لها، كما يتطهر للإحرام ودخول مكة وشهود الجمعة، وههنا أولى.

وأما ما رواه أبو داود، أنه عليه السلام أمر قيس بن عاصم أن يغتسل بماء وسدر، ورواه الترمذي، فيمكن أن يحمل على الوجوب لظاهر الأمر، ويمكن أن يقال: المراد به النظافة لا العبادة، بدليل أمره بالسدر، والسدر إنما يقصد للنظافة، ولعله رآه مشوهاً بالدرن.

فروع ستة:

الأول: قال ابن القاسم في الكتاب: إذا اغتسل قبل إسلامه وهو عازم عليه أجزاءه، لما في مسلم أنه عليه السلام: بعث خيلاً قبل نجد، فجاءت برجل من بني حنيفة يقال له ثمامة بن أثال سيد أهل اليمامة، فربطوه بسارية من سواري المسجد، وساق الحديث إلى أن قال عليه السلام: «أطلقوه إلى ثمامة» فانطلق إلى جبل قريب فاغتسل، ثم دخل المسجد فأسلم. ولأن الكفر يحصل بالاعتقاد إجماعاً.

(1) الآية 6 من سورة المائدة.

(2) الآية 43 من سورة النساء.

واختلفوا⁽¹⁾ هل يحصل الإيمان بمجرد الاعتقاد لأنه ضده، فإذا ارتفع أحد الضدين تعين الآخر، ولأنه عليه السلام قبل إسلام الجارية ولم يصدر منها إلا إشارتها إلى السماء، أو لا يحصل الإيمان إلا بالإقرار؟ وعليه الأكثر من الأصوليين، بشرط إمكان التلفظ، وآي القرآن تشهد لهم، فإن الله تعالى حيث⁽²⁾ ذكر الإيمان في كتابه ذكره مقروناً بالباء، كقوله: ﴿وَمَنْ لَمْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ﴾⁽³⁾ وآمن يتعدى بنفسه. قال أرباب علم البيان: إنما دخلت هذه الباء لأن الفعل مضْمَنٌ معنى أقر، والإقرار يتعدى بالباء، فيكون المعنى: ومن لم يصدق بقلبه ويقر بلسانه، وكذلك سائر الآيات، كما قال الفرزدق:

كيف تراني قلوباً مجنيّ قد قَتَلَ الله زياداً عنيّ

أي صرفه بالقتل، فضمَّن قَتَلَ معنى صَرَفَ، فعُدَّاهِ يعن كما يتعدى صرف. وهو من أسرار كلام العرب وجوامع كلمها، لتعبيرها عن الجملتين بجملة واحدة فإنه أراد أن يقول: صرفه فقتله، فقال: قتله عني.

فعل القول الأول تظهر صحة الغسل، وعلى الثاني يُشكَل لأن الإيمان إذا لم يقبل فأولى الغسل. ويمكن أن يقال إن التلفظ اللاحق، لما صحح التصديق السابق صحح الغسل السابق أيضاً، فيكون الإيمان القلبي⁽⁴⁾ والغسل موقوفين على التلفظ، فإذا تلفظ صحَّحاً جميعاً، ويصح الغسل بطريق الأولى، لأن الأدنى يتبع الأعلى.

الثاني: لو كان الكافر يعتقد ديناً يقتضي الغسل من الجنابة فاغتسل، قال صاحب الطراز: الظاهر عدم الإجزاء، وهو مختلف، وقد خرج به بعض الشافعية

(1) في ي: واختلف الناس.

(2) سقطت كلمة «حيث» من د، وعوضت في ط بكلمة [لما].

(3) الآية 13 من سورة الفتح.

(4) في د وط: «الإيمان القلبي». وهو تصحيف.

على غسل الذميمة قبل الإسلام، فإنها لا تحتاج إلى إعادته بعده، باعتبار إباحة الوطء به.

الثالث. قال صاحب الطراز: ينوي بغسله الجنابة، فإن نوى الإسلام أجزأه عند ابن القاسم، لأنه نوى بذلك الطهر على وجه اللزوم، كما أن الوضوء إذا نوى به الصلاة ارتفع الحدث على وجه اللزوم.

الرابع. قال ابن القاسم: إذا لم يجد الماء يتيّم، فإن أدرك الماء اغتسل وينوي بتيّمه الجنابة عند فعل الصلاة، [وينبغي أن يكون تيممه عند فعل الصلاة]⁽¹⁾ وأحكامه أحكام التيمّم. قال أبو الطاهر: ويحتمل أن يقال إن تعدد الغسل فلا يتيّم.

الخامس. قال ابن شاس: قال الشيخ أبو الحسن غسل الكافر إذا أسلم تعبد، وعلى المشهور معلل بالجنابة، ويتخرج على القولين غسل من لم يُجنّب.

السادس. قال صاحب الطراز: يؤمر من أسلم أن يغتسل، ويحلق رأسه إن كان قرعاً ونحوه واستحب الشافعي حلقه على الإطلاق لما في أبي داود عن عُثَيْم بن كليب عن أبيه عن جده أنه قال: لما أسلمت قال لي عليه السلام «ألق عنك شعر الكفر، ومعناه الذي هو زي الكفر، وإلا فقد كان الناس يدخلون في دين الله أفواجاً بغير حلق».

السبب الخامس. إلقاء الولد جافاً. قال القاضي في التلقين: يوجب الغسل. ورواه أشهب وغيره عن مالك، وقال اللخمي: لا غسل عليها. ومعنى الأول أنه يجب الغسل عليها بخروج مائها، والولد مشتمل على مائها لأنه منه خلق، فيجب عليها بخروجه.

ووجه الثاني أن ماءها قد استحال عن هيئته التي منها الغسل، فأشبهه حالة السلس، بل هذا أشد بعداً.

(1) ساقط من د وط.

الفصل الثاني

في كيفية الغسل

وصفة سائر الأغسال واحدة، وهو مشتمل على فروض وسنن وفضائل.

ففروضه خمسة:

الأول: الماء الطهور، وقد تقدم تحريره، لكن كره مالك رحمه الله في الكتاب الاغتسال في الماء الدائم، والقصرية، والبثر القليلة الماء، إذا وجد من ذلك بدا. وفي مسلم قال عليه السلام «لا يغتسل أحدكم في الماء الدائم وهو جنب» وهو يفسده إما لنجاسته على رأي الحنفية، وإما لأن النفوس تعافه للطعام والشراب بعد ذلك وإن كان طهوراً.

وفي الكتاب: قال ابن القاسم سألت مالكا عن البثر القليلة الماء يأتيها الجنب وليس معه ما يغرف به وفي يده قدر. قال: يحتال حتى يغسل يده.

قال صاحب الطراز: وجه الحيلة أن يرفع الماء بفيه ويغسل يديه به أعلى البثر مراراً إن أمكن الصعود، أو يسكب على يده من فمه ويغسلها عند حائط البثر إن تعذر الصعود حتى لا يبقى في يده ما يظهر له أثر في إفساد الماء.

الفرض الثاني: النية، وقد تقدمت مباحثها في الوضوء، فلنكتف بما هناك. ونذكر ما يختص بهذا الباب، وهو [قوله في الكتاب]⁽¹⁾ إذا اغتسل للجمعة أو للتبرد ولم ينو الجنابة لا يجزئه، لقوله عليه السلام «إنما الأعمال بالنيات وإنما لكل أمرئ ما نوى».

قال صاحب الطراز: روى أشهب وابن نافع وابن كنانة عن مالك رحمه الله تعالى الإجزاء، وأفتوا به قياساً على من توضأ لناقلة فإنه يجزئ للفريضة.

ولأن غسل الجمعة إنما شرع لصلاة الجمعة، إذ لا يؤمر به من لا يصلّيها، فالغسل لها يتضمن رفع ما يمنع منها كالوضوء لناقلة.

(1) ساقط من د وط.

والفرق للمشهور أن النافلة تتضمن رفع الحدث⁽¹⁾ لتحريم فعلها بالحدث، فإذا نواها فقد نوى لازمها على وجه الالتزام، بخلاف غسل الجمعة فليس من شرطه رفع الحدث. ويمكن أن يقال إنه لا يصح إلا بعد رفع الحدث فيتضمن القياس السابق، بل يؤكد ذلك، ونقول: كل سببين بينهما تلازم شرعي، فإن القصد إلى أحدهما قصد للآخر، كالصلاة مع رفع الحدث، والعبادة مع أجزائها.

فإن اغتسل الجنابة ناسيا لجمعته، قال صاحب الطراز: قال ابن حبيب لا يختلف أصحاب مالك في عدم الإجزاء خلافاً شرح، وقال ابن عبد الحكم وأشهب وابن أبي سلمة يجزئه، قال: وهذا لا يقتضي العكس، لأن ابن عبد الحكم قال لا تجزئ الجمعة عن الجنابة، وقال ابن الماجشون تجزئ الجمعة عن الجنابة ولا تجزئ الجنابة عن الجمعة.

أما ابن عبد الحكم فرأى أن غسل الجمعة لا يتضمن رفع الحدث، والجنابة تتضمن النظافة، فيحصل المقصودان، وأما عبد الملك فرأى أن غسل الجمعة لا يصح من الجنب، وإنما شرع في حق الطاهر، فالقصد إليها قصد للزمها كما تقدم.

فرق: يجزئ غسل الجنابة عن الوضوء من غير أن ينويه، ولا يجزئه عن غسل الجمعة حتى ينويه مع أنه سنة وأخف رتبة، وإذا أجزأ عن الأعلى فأولى أن يجزئ عن الأدنى. والفرق من وجهين:

أحدهما أن الوضوء بعض أجزاء الجنابة، والأقل تابع للأكثر، وغسل الجمعة في كل أعضاء الجنابة.

وثانيهما: أن الوضوء واجب من الجنس، فضم الشيء إلى جنسه أقرب من ضمه إلى غير جنسه.

ولو اغتسل لجمعته وجنابته ونواها معاً، فالإجزاء في الكتاب، لأن المقصود

(1) في ط: «أن [وضوء] النافلة يتضمن رفع الحدث». وهو إجماع لا حاجة إليه.

من الجنابة رفع الحدث، ومن غسل الجمعة النظافة، ولا منافاة بين المقصودين.
وقال الشيخ أبو القاسم بنفي الأجزاء، لأنه مأمور بغسل جملة جسده للجنابة، فلم يفعل ذلك، بل جعل الجمعة مشتركة، فلا يكون آتياً بما أمر به في واحد منها، فلا يميزه عن واحد منها. -

قال ابن الجلاب: ويحتمل أن يميزه عن جمعه دون جنابته، لضعف الغسل بالتشريك، وهو أضعف الغسلين. وتوهم رحمه الله أنها مخروجة على من مشى في حجة واحدة لنذره وفرضه، فإن فيها اختلافاً وقال مالك أحقهما بالقضاء أوجبهما عند الله تعالى. وليس كما توهمه، بل المسألة مذكورة في المدونة كما ترى:

وقال في الكتاب: إذا حاضت أخرت غسلها حتى تطهر، قال ابن يونس: ينبغي إذا طهرت من الحيض ولم تغتسل أن يكون حكمها حكم الجنب في القراءة والوضوء قبل النوم، لتمكنها من الغسل حينئذ. قال ابن حبيب: يميزها غسل واحد لهما. وقال ابن القاسم في المجموعة: إن نسبت الجنابة أجزأها لأن الحيض أشدهما منعاً. وقال سحنون: إن نسبت الحيض لم يميزها لاختصاص الحيض بالمنع من الوطء، ولأنه الناسخ لحكم الجنابة، والحكم للناسخ لبطلان المنسوخ. وقال ابن عبد الحكم يميزها قياساً على أسباب الأحداث في الطهارة الصغرى. قال ابن يونس: وهذا هو الصواب، وهو موافق لقول ابن القاسم في المدونة في الشجة إذا كانت في موضع الوضوء إن غسلها بنية الوضوء يجزئ عن الجنابة. وقال اللخمي: تجزئ نية الوضوء عن الغسل ويبنى على المغسول، ونية الغسل عن الوضوء، لأن كليهما فرض طهارة.

الفرض الثالث: تعميم الجسد بالغسل لقوله تعالى ﴿وإن كنتم جنباً فاطهروا﴾⁽¹⁾ وقوله تعالى: ﴿حتى تغتسلوا﴾⁽²⁾ واللفظ ظاهر في الاستغراق.

(1) الآية 6 من سورة المائدة.

(2) الآية 43 من سورة النساء.

الفرض الرابع: التدليك. قال في الكتاب في الجنب والمتوضئ يأتي النهر ينغمس⁽¹⁾ فيه ناوياً الطهر: لا يجزئه إلا أن يتدلك، خلافاً شح⁽²⁾.

قال في الرسالة: وما شك فيه عاوده بالماء والدلك، ويتابع عمق سرتة وتحت حلقه وحاجبيه وباطن ركبتيه ورفغيه. قال ابن عبد الحكم وأبو الفرج: إذا وإلى الصب بالماء أو أطال المكث تحت الماء حتى علم وصوله للبشرة أجزأه، فرأى أن الدلك لا يجب لنفسه وإنما يجب للإيصال.

ومنشأ الخلاف هل حقيقة الغسل لغة الإيصال مع الدلك فيجب، وهو الصحيح، ولذلك تفرق العرب بين الغسل والغمس لأجل التدليك فتقول: غمست اللقمة في المرق، ولا تقول غسلتها، أو نقول حقيقة الإيصال فقط، لقول العرب غسلت السماء الأرض إذا أمطرتها. واعتبر أصحابنا التدليك في الوضوء والغسل ومسح الرأس والتيمم والخفين، لأنها طهارات، فتسوى في ذلك.

وقال بعض الشافعية لو ألقى الريح التراب على وجهه ويديه أو تلقى المطر برأسه أجزأه.

حجبتنا أن المحدث ممنوع من العبادات وفاقاً، والأصل بقاؤه على ذلك في صورة النزاع. وأما ما في مسلم من قوله عليه السلام لأم سلمة: «إنما يكفيك أن تحشي الماء على رأسك ثلاث حثيات، ثم تفيض الماء عليك فتطهرين» وفي أبي داود والترمذي عنه عليه الصلاة والسلام: «الصعيد الطيب وضوء المسلم، ولو لم يجد الماء عشر سنين» فهي مطلقة في كيفية الاستعمال فتحمل على ما ذكرناه جمعاً بين الأدلة، ولأنه مجمع عليه فيكون أرجح مما ذكره الخصم.

فروع: إن عجز عن تدليك بعض جسده، قال صاحب الطراز: قال سحنون يعد له خرقة، وقال ابن القصار يسقط كما يسقط فرض القراءة عن

(1) صحف الفعل في ط فكتب «فينغمس» وأقحمت بعده كلمة [نفسه].

(2) ح ساقط من د وط.

الأخرس، ولأنه لم ينقل عن أحد من السلف إتخاذ خرقة ونحوها، فلو كان واجبا لشاع من فعلهم، وفرق أيضا بين القليل والكثير.

الفرض الخامس: الفور. قاله ابن يونس، ودليله ما تدم في الوضوء.

وأما سننه: قال القاضي: ثلاث، المضمضة، والاستنشاق، وتخليل اللحية على إحدى الروايتين، والرواية الأخرى الوجوب، وزاد ابن يونس رابعة داخل الأذنين.

وأما فضائله ففي التلقين خمس: البداءة بغسل اليدين، ثم بإزالة الأذى، ثم الوضوء، ثم تحليل أصول شعره، ثم يغرف عليه ثلاثا، لما في الموطأ أنه عليه السلام كان إذا اغتسل من الجنابة بدأ بغسل يديه، ثم يتوضأ كما يتوضأ للصلاة، ثم يدخل أصابعه في الماء فيخلل بها أصول شعره، ثم يصب الماء على رأسه ثلاث غرفات بيده، ثم يفيض الماء على جلده كله.

فغسل اليدين ههنا إن كان من نجاسة فهو واجب، وإن كان من نوم فهو مستحب. وأما الوضوء فقدّم لكون أعضاء الوضوء أشرف الجسد، ومحلّ العبادة. قال صاحب الطراز: اتفق أئمة الفقه على أنه غير واجب، سواء طرأت الجنابة على الحدث أو الطهارة، إلا الشافعي في أحد قوليه إن كان محدثا قبل الجنابة.

واحتج عليه القاضي بدخوله معه إذا اجتمعا أو سبقت الجنابة، فكذاك ههنا، ولأن الكبرى تدخل في الكبرى، فالصغرى أولى.

فإن اغتسل من غير وضوء، قال صاحب الاستذكار: أجمع أهل العلم على أن الوضوء بعد الغسل لا وجه له، وإنما يستحب قبله. قال صاحب الطراز: ظاهر المذهب أنه يؤمر بالوضوء بعد الغسل، قال فإن لم يكن معه ماء يسبغ الوضوء والغسل غَسَلَ أعضاء وضوئه أولاً بنية الجنابة، ثم غسل ما بقي من جسده وحده، وقد فعله عليه الصلاة والسلام - خروجه البخاري.

تمهيد: يقع التداخل في الشريعة في ستة مواضع:

الأول: الطهارات، كالوضوء إذا تعددت أسبابه أو تكرر السبب الواحد، والغسل إذا اختلفت أسبابه أو تكرر السبب الواحد. والوضوء مع الجنابة. وفي تداخل طهارة الحدث والخبث خلاف.

الثاني: العبادات كسجود السهو إذا تعددت أسبابه، وتحية المسجد مع الفرض، والعمرة مع الحج.

الثالث: الكفارات: كما لو أفطر في رمضان في اليوم الواحد مرارا بخلاف اليومين أو الأكثر، خلافاً في إيجابه كفارة واحدة في جملة رمضان، واختلف قوله في الرضائين.

الرابع: الحدود إذا تماثلت، وهي أولى بالتداخل من غيرها لكونها أسباباً مهلكة، وحصول الزجر بواحد منها. ألا ترى أن الإيلاج سبب الحد، والغالب تكرر الإيلاجات، فلولا تداخل الحدود هلك الزاني، وإنما يجب تكررها إذا تداخلت بين أسبابها، لأن الأول منها موجب لسببه السابق، فلو اكتفينا به لأهملنا الجنابة فيكثر الفساد، ولأننا علمنا أن الأول لم يف بزجره فحسن الثاني.

الخامس: العدد يقع التداخل فيها، على تفصيل نذكره في موضعه إن شاء الله تعالى.

السادس: الأموال كدية الأطراف مع النفس، إذا سرت الجراحة، والصدقات في وطء الشبهات، ويدخل المتقدم في المتأخر، والمتأخر في المتقدم، والطرفان في الوسط، والقليل في الكثير، والكثير في القليل.

فالأول نحو الأطراف مع النفس إذا سرت الجراحة، والجنابة مع الحيض، والوضوء مع الغسل، والصدائق المتقدم مع المتأخر، إن تحدثت الشبهة، مع أن الظاهر من المذهب اعتبار الحالة الأولى كيف كانت، لأن الوجوب حصل عندها فلا ينتقل عنها، والانتقال مذهب الشافعي.

والثاني نحو الحيض في الجنابة المتقدمة عليه، والحدود المتأخرة مع المتقدم عليها من جنسها عدداً، والكفارات.

والثالث نحو الموطوءة بالشبهة، وكانت حالها الوسطى أعظم صداقا.
والرابع كالأصبع مع النفس إذا سرت الجراحة، والصدّاق المتقدم،
والمُتأخّر إذا كان أقل، والعمرة مع الحج، والوضوء مع الغسل.
والخامس كالأطراف إذا اجتمعت مع النفس، والحدود مع الحد الأول.
والكفارات، والاعتسالات والوضوءات إذا تعددت أسبابها أو اختلفت.

فرع: جوز في الكتاب أن يؤخر غسل رجله من وضوئه حتى يفرغ الغسل
فيغسلهما في مكان طاهر، لما في البخاري عن ميمونة رضي الله عنها أدنيت له عليه
السلام غسله من الجنابة، فغسل كفيه مرتين أو ثلاثا، ثم أدخل يده في الإناء ثم
أفرغ بهما على فرجه، وغسله بشماله، ثم أفضى بيده إلى الأرض فدلّكها دلّكا
شديدا، ثم توضأ وضوءه للصلاة، ثم أفرغ على رأسه ثلاث حثيات ملء كفيه،
ثم غسل سائر جسده، ثم تنحى عن مقامه ذلك [فغسل رجله⁽¹⁾]، ثم أتته
بالمنديل فردّه؛ ولأن البداءة لما كانت بأعضاء الوضوء لشرفها كان الختم بها شرفا
وفضلا.

قال صاحب الطراز وعنه في المبسوط ليس العمل على تأخير غسل الرجلين،
فعلى هذا إذا أخرهما أعاد الوضوء، وراعى في هذه الرواية الموالاة، وراعى في
الأولى تبعية الوضوء للغسل وأن الجميع عبادة واحدة فلا تفريق.
وإذا قلنا يؤخر غسلهما، فظاهر الرواية أنه يمسح على رأسه. وقال الباجي
لا يمسح، بل إذا غسل ذراعيه غرف على رأسه.

وفي البخاري: أنه عليه السلام غسل فرجه، ثم تمضمض واستنشق وغسل
وجهه ويديه، ثم صب على رأسه وجسده. وعلى كل تقدير، فبأي نية يغسلهما؟
قال صاحب الرسالة: ينوي بذلك الوضوء والغسل. قال صاحب الطراز: وعند
ابن القاسم لا يحتاج إلى أن ينوي الوضوء.

(1) ساقط من ط.

واتفق الجميع على أنه لا يجزئه أن ينوي به تمام الوضوء دون غسله، لأن المستحب لا يجزىء عن الواجب.

وأما قوله في الحديث «يدخل أصابعه في الماء فيخلل بها أصول شعره» فقال صاحب المنتقى: فيه مصالح، إحداها تسهيل إيصال الماء إلى البشرة وأصول الشعر، وهو مذكور في المختصر والواضحة، وثانيها: مباشرة الشعر باليد على حسب الإمكان، وقد أشار إليه مالك رحمه الله تعالى - في المجموعة.

وثالثها: تأنيس الجسد بالماء⁽¹⁾، لثلا يقشعر فيمرض.

قال الباجي: وقال ابن القاسم عن مالك ليس عليه تخليل لحيته، لأن الفرض قد انتقل إلى الشعر فيسقط إيصال الماء إلى البشرة، ورواية أشهب أن ذلك عليه، لقول عائشة رضي الله عنها في الحديث «ثم يُدخل أصابعه في الماء فيخلل بها أصول شعره»، ولأن الأصل البشرة. والفرق بين الجنابة والوضوء على رواية أشهب أن الطهارة الصغرى أقرب للتخفيف، لجواز البدل فيها عن الغسل بالمسح على الخفين لغير ضرورة، بخلاف الغسل.

فروع ثمانية:

الأول. قال في الكتاب: الحائض والجنب لا تنقض شعرها في غسلها ولكن تضعفها، خلافا لابن حنبل في الحائض، واللحمة فيها، لحديث أم سلمة أنها سألته عليه السلام في حل ضمير شعر رأسها في الجنابة فقال: إنما يكفيك أن تحثي على رأسك ثلاث حثيات ثم تفيض عليك الماء فتطهرين.

الثاني. إذا كان على ذكر الجنب نجاسة فغسله بنية الجنابة [وإزالة النجاسة]⁽²⁾، قال صاحب الطراز: الأظهر الإجزاء، وقيل لا يجزىء حتى يغسله بنية الجنابة فقط.

(1) في د وط: «ما يؤنس الجسد بالماء». وهو نشز لا يساير السياق.

(2) ساقط من د وط.

الثالث. في الجلاب: الجنب طاهر الجسد والعرق، لما في مسلم أنه عليه السلام لقيه أبو هريرة في طريق من طرق المدينة وهو جنب، فأنسل فذهب فاغتسل، فتفقده عليه السلام، فلما جاء قال: «أين كنت يا أبا هريرة؟ قال يا رسول الله لقيتني وأنا جنب فكرهت أن أجالسك حتى أغتسل، فقال عليه السلام «سبحان الله! إن المؤمن لا ينجس».

الرابع. قال في الكتاب: لا يجوز عبوره ولبثه في المسجد، خلافا لداود والمزني فيهما، والشافعي في العبور، لما في أبي داود أنه عليه السلام قال: «وجهوا هذه البيوت عن المسجد فإنني لا أحل المسجد لجنب ولا حائض».

حجة الشافعي قوله تعالى: ﴿وَلَا جُنُبًا إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ﴾⁽¹⁾ فاستثناء السبيل يدل على أن المستثنى منه بقاع: فيكون تقدير الآية: لا تقربوا مواضع الصلاة. جوابه أن الأصل عدم الإضمار، بل المراد الصلاة نفسها، ثمينا عن قربانها سكارى وجنبا إلا في السفر فلما قربها جنبا بالتييم، ونخص السفر بالذكر لعدم الماء فيه غالبا⁽²⁾، وهذا تفسير علي بن أبي طالب، والأول لزيد بن أسلم رضي الله عنهما.

حجة الثالث قوله عليه السلام: «إن المؤمن لا ينجس» ونحن نقول بموجبه، ولا تنافي بين عدم تنجسه ومنعه من المسجد كالقراءة.

إذا تقرر هذا فلا فرق بين مسجد بيت الإنسان وغيره، قاله مالك في الواضحة. قال صاحب الطراز: ولا فرق بين المؤجر والمستأجر، وإن كان يرجع بعد انقضاء الإجارة حانوتا.

الخامس. قال صاحب الطراز - وهو مرتب - إذا احتاج لينام في المسجد لعدم غيره، فإنه يتييم، وكذلك كل ما يمنع منه الجنب يباح له بالتييم إذا عدم

(1) الآية 43 من سورة النساء.

(2) صحت العبارة في دوط فكتبت «لعدم إلام غالبا».

الماء، وإذا احتلم في المسجد، قال يخرج من غير تيمم، وفي النوادر عن بعض الأصحاب ينبغي أن يتيمم.

حجتنا: أنه عليه الصلاة والسلام ذكر أنه جنب فخرج من غير تيمم، ولأن اشتغاله بالتيمم لبث مع الجنابة.

السادس. قال مالك: لا يدخل الكافر المسجد، خلافاً ش. ح. زاد في الجواهر: وإن أذن له المسلم، ومنعه الشافعي في المسجد الحرام، ويشترط بعض الأصحاب في غير المسجد الحرام إذن المسلم في دخوله.

حجتنا: قوله تعالى: ﴿فِي بُيُوتِ اللَّهِ أَنْ تُرْفَعَ﴾⁽¹⁾ وإنما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام⁽²⁾ وبالقياص على الجنب بطريق الأولى. وأما ربطه عليه السلام ثمانية بن أثال في المسجد فذلك كان في صدر الإسلام، وهو منسوخ بما ذكرناه.

السابع. قال في الكتاب: إذا صلى ناسياً للجنابة ثم ذكرها بعد خروجه إلى السوق يرجع، ولا يتمادى لغرضه ويغتسل ويصلي. قال صاحب الطراز: وهو محمول على ضيق وقت الصلاة أو على قضائها، فإن القضاء واجب عند الذكر، لقوله تعالى ﴿وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي﴾⁽³⁾.

الثامن. في الطراز: يفارق الجنب الحائض في جواز قراءة القرآن ظاهراً، ومس المصحف للقراءة على المشهور في الحائض، لحاجة التعليم وخوف النسيان. قال صاحب الطراز: يقرأ الآية ونحوها على وجه التعوذ، ولا يعدّ قارئاً ولا له ثواب القراءة.

تنبيه: حمل القرآن على قسمين: أحدهما لا يذكر إلّا قرآناً، كقوله تعالى:

(1) الآية 36 من سورة النور.

(2) الآية 28 من سورة التوبة.

(3) الآية 14 من سورة طه.

﴿كذبت قوم لوطِ المرسلين﴾⁽¹⁾ فيحرم على الجنب قراءته لأنه صريح في القرآن ولا تعوذ فيه، وثانيهما هو تعود كالمعوذتين، فتجوز قراءتهما لضرورة دفع مفسدة المتعوذ منه.

والأصل في المنع حديث الترمذي قال عليه الصلاة والسلام «لا تقرأ الحائض ولا الجنب شيئاً من القرآن» والمتعوذ لا يعد قارئاً، وكذلك المبسمل والحامد، فبقي ما عدا هذه الصور على المنع.

(1) الآية 160 من سورة الشعراء.

البَابُ الرَّابِعُ

في المسح الذي هو بدل من الغسل

وفيه فصلان.

الفصل الأول

في المسح على الجبائر

قال في الكتاب يمسح عليها، فإن ترك ذلك أعاد الصلاة أبدا، خلافاً في قوله بعدم الإعادة، لأن المسح [لا يجب] عنده، لاقتضاء القرآن الغسل والزيادة على النص نسخ عنده، ونسخ القرآن بخبر الواحد ممتنع إجماعاً، وقال يمسح الخفين لوصول أحاديثه إلى التواتر عنده فأمكن النسخ.

احتج أصحابنا بما رواه الدارقطني، عن علي رضي الله عنه قال: انكسرت إحدى زنديّ فأمروني عليه السلام أن أمسح على الجبائر. قال عبد الحق وهو غير صحيح. قال صاحب الطراز: والأحاديث في هذا الباب واهية، فنعدل إلى القياس على الخفين بجامع الضرورة، وبطريق الأولى لمزيد الشدة. ويؤكد هذا القياس ما في أبي داود أنه عليه السلام بعث سرية، فأصابهم البرد، فلما قدموا على رسول الله ﷺ أمرهم أن يمسحوا على العصائب والتساخين. قال أبو عبيد: العصائب العمائم، والتساخين الخفاف، وإذا جاز المسح لضرورة البرد فأولى الجراح.

قال صاحب الطراز: ولا فرق في المذهب بين ترك الجبيرة أو بعضها. وقال بعض الشافعية: يجزئ أقل ما يقع عليه الاسم، على أصلهم في مسح الرأس.

حججتنا أن العضو كان يجب استيعابه، والأصل بقاء ما كان على ما كان،

ولأن الأصل في ذمته بيقين، والأصل عدم براءته بما ذكره الخصم من الطهارة.

سؤال: مسح الخف والتيمم بدلان من الغسل، ولا يجب تعميمها في مواضع الغسل، لجواز الاقتصار على أعلى الخفين والكوعين في التيمم.

جوابه: الفرق بين الجبيرة والخفين أنها لا يجوز المسح عليها مع القدرة على الغسل بخلاف الخفين، وبينها وبين التيمم أنه عبادة مستقلة، بدل عن أصل الغسل والوضوء، لا بدل عن أجزائهما فالوضوء والغسل لم يُهجر، بل هما مطلوبان فوجبت العناية بمراعاة أجزائهما، والتيمم فقد أعراض الطهارتين، فلا يراعى فيه أجزاؤهما⁽¹⁾.

فروع ستة:

الأول. قال في الكتاب: إذا كان الجنب يَنْكُبُ الماء عن جرحه أو شجته غسل ذلك الموضع إذا صح، فإن لم يغسل حتى صلى صلوات كثيرة وهو في موضع لا يصيبه الوضوء، أعاد صلاته من حين قدر على مسّه بالماء كاللمعة.

قال صاحب الطراز: يريد في غسل جسده، لا أنه لا يمسحها، فإذا صح غسل الموضع الذي كان يمسح عليه كالحف إذا نزع. إلا أن يبرأ الجرح وهو على وضوئه الأول، كما إذا نزع خفه وهو على وضوئه الأول.

فإن كانت الشجة في رأسه ومسحها للوضوء، لا يجزئه المسح عن الجنابة. وهذا الفرع يدل على أن الجنابة تجزئ بنية الوضوء، لأنها فرضان، فأجزأ أحدهما عن الآخر، كالحيض مع الجنابة.

قال ابن يونس: فإن اغتسل لجنابته أعاد إلى حين الغسل. قال: قال ابن حبيب يعيد الموضع إذا تركه ناسيا فقط، والمتأول والعامد يعيدان الغسل.

سؤال: تنوب نية الوضوء عن نية الجنابة، ولا تنوب نية التيمم للوضوء عن

(1) اختلفت عبارات المخطوطات والمطبوع هنا، فأثبتنا ما رأيناه مناسباً.

نية التيمم للغسل إذا نسيه - وإن كان بدلا من الوضوء فرضا كالجنبابة - ونقل صاحب الطراز في ذلك خلافا.

جوابه: أن التيمم عن الوضوء بدل الوضوء، وهو بعض الغسل، والتيمم عن الجنبابة بدل عن غسل جميع الجسد، وبدل البعض لا يقوم مقام الكل، والوضوء والغسل أصلان في لمعة الجبيرة متساويان فيها بإجزاء أحدهما عن الآخر.

الثاني. قال في الكتاب: يمسح على الدواء، والمرارة على الظفر، والقرطاس على الصدغ للضرورة. قال صاحب الطراز: ولا يشترط في ذلك أن يكون الغسل متلفاً، بل لمجرد الضرورة أو خوف زيادة المرض أو تأخير البرء، خلافاً في اشتراطه التلف.

الثالث. لو سقطت الجبيرة قبل البرء أو حلّها للتداوي، قال صاحب الطراز: إن قدر أن يمسح نفس الجرح وجب، وإلا رد الجبيرة في حينه ومسح عليها، فإن احتاجت المداواة إلى طول، فهل يعيدها أو يبني على قصده، وهو ظاهر المذهب، ويتخرج فيها الخلاف الذي في ناسي بعض طهارته ثم ذكره، بحيث لا ماء وطال عليه طلبه للماء، أو هريق ماؤه من غير تفريط وطال ذلك.

قال: فإن كانت الجبيرة في ذراعه فمسح عليها لم يُعد ما بعدها، لأن الترتيب قد وقع في وضوئه أولاً وانصف بالكمال، بخلاف من نسي بعض طهارته. ولا فرق بين سقوط الجبيرة والعصابة العليا التي عليها المسح، كالحف الأعلى إذا نزع.

الرابع. إذا كثرت الخرق، قال عبد الحق عن بعض شيوخه: إن أمكن المسح على السفلى لا يمسح على العليا. قال صاحب الطراز يجزىء، ويتخرج ذلك على لبس خف على خف، لأنه إذا انتقل الفرض للجبيرة لا يجب عمل مخصوص، بل الإمرار باليد.

فرع مرتب: من الطراز: إذا قلنا لا يمسح إلا على أقل ما يمكن، لا يمسح على الكثيف المستغنى عنه، وهذا الكلام في الارتفاع، وأما العرض فلا يجوز

أن يؤخذ من الموضع السالم إلا ما كان من ضرورة شدة، وكذلك العصابة إن أمكن حلها من غير ضرر حلها ومسح على الجرح إن تعذرت مباشرته بالمسح.

الخامس. قال في الطراز: لا يعيد ما صلى بالمسح على الجبيرة خلافاً ش قياساً على ما صلى بالتيمم والخفين وصلاة المريض والخائف، ولأن القضاء بأمر جديد، والأصل عدمه.

وهذا الخلاف مبني¹ على أن الطهارة هل هي شرط في المسح على الجبيرة أم لا؟ فعند الشافعي هي شرط محتجاً بحديث أبي داود قال: خرجنا في سفر فأصاب رجلاً منا شجة في رأسه، فاحتلم فسأل أصحابه على تجردون لي رخصة في التيمم؟ فقالوا ما نجد لك رخصة في التيمم وأنت تقدر على الماء، فاغتسل فمات. فلما قدمنا على رسول الله ﷺ أخبر بذلك فقال: «قتلهم الله ألا سألوا إذا لم يعلموا، وإنما شفاء الغي السؤال، وإنما كان يكفيه أن يتيمم ويشد على جرحه خرقة ثم يمسح عليها ويغسل سائر جسده».

وجوابه: أن التيمم لو كان طهارة لم يحتج إلى الغسل، لأننا لا نعني بالطهارة إلا ما أزال المانع الشرعي، ولأن الجمع بين طهارتين خلاف قواعد الشرع في الأحداث، فيتعين حمل الحديث على حالتين حتى يكون معناه: إنما كان يكفيه أن يتيمم إن عجز عن استعمال الماء، ويشد على جرحه خرقة ثم يمسح عليها ويغسل سائر جسده إن أمكنه استعمال الماء. ومثل هذا الإضمار مجمع على جوازه، وما ذكرتموه⁽²⁾ على خلاف القواعد غير مجمع عليه. وحمل كلام الشارع على موافقة قواعده وطرد عوائده وما أجمع عليه أولى مما ذكرتموه. ولأن الإجماع منعقد على جواز الصلاة بالمسح على الجبيرة، وإن ابتدأ لبسها على غير وضوء، وإنما الخلاف في الإعادة، وإذا ثبت الجواز بدون الطهارة لا تكون شرطاً فيه.

وأما القياس على الخفين فمندفع بفارق الضرورة، فإن الجرح يأتي بغير علم.

(1) في ط: «وما ذكر نحوه» وهو تصحيف.

السادس. في الجواهر: إذا كان الموضع لا يمكن وضع شيء عليه ولا ملاقاته بالماء، فإن كان في موضع التيمم ولا يمكن مسه بالتراب وجب تركه، فلا غسل ولا مسح لأنه المقدور، وإن لم يكن في أعضاء التيمم فثلاثة أقوال: التيمم ليأتي بطهارة تامة، والغسل ترجيحاً للأصل، والجمع بينهما احتياطاً.

فائدتان:

الأولى: إيقاع الطهارة في غير محل الحدث عبث، لكنه جاز على الجبائر والخفاف لمسيس الحاجة لهذه الأمور، ليلاً يعتاد المكلف ترك المسح والغسل فيثقل عليه عند إمكانهما.

الثانية: يفرق الفصل من الجسد: إن كان في الرأس قيل له شجة، أو في الجلد قيل له خدش، أو فيه وفي اللحم قيل له جرح؛ والقريب العهد الذي لم يفتح يقال له خراج، فإن فتح قيل له قرح، أو في العظم قيل له كسر، أو في العصب عرضاً قيل له بتر، وطولاً قيل له شق، وإن كان عدده كثيراً سمي شدخاً، أو في الأوردة والشرابين قيل له انفجار. وهذه الفائدة محتاج إليها في قول الجلاب والتهديب، من كانت له شجاج أو جراح أو قروح فيعلم الفرق بينها في اللغة.

الفصل الثاني

في المسح على الخفين

والكلام في حكمه، وشروطه، وكيفيته.

أما حكمه فثلاثة أقوال. قال في الكتاب: يمسح المسافر والمقيم، ثم قال لا يمسح المقيم، وهذا اللفظ يقتضي أنه رجع عن الأول. وقال في المجموعة: إنني لأقول اليوم مقالة ما قلتها قط: قد أقام عليه الصلاة والسلام بالمدينة عشر سنين، وأبو بكر وعمر وعثمان وعلي في خلافتهم، وذلك خمس وثلاثون سنة، فلم يرههم أحد يمسحون، وإنما كانت الأحاديث بالقول، وكتاب الله أحق أن يتبع ويعمل به.

وقال في النوادر: لا أمسح في سفر ولا حضر. قال ابن وهب فيها: آخر ما فارقت عليه المسح في السفر والحضر. قال صاحب الاستذكار والمازري: ينبغي أن يحمل قوله بالمنع على الإطلاق على الكراهة في خاصة نفسه، كالفطر في السفر جائز والأفضل تركه، وقد يترك العالم ما يفتي بجوازه، فقد قال الحسن البصري: حدثني سبعون من أصحاب النبي ﷺ أنه مسح على الخفين، وأخبار المسح قد وردت في الصحاح، إلا أن يقال نزلت المائدة بعدها كما يزعم جماعة، لكن في مسلم وأبي داود عن جرير قال: رأيت عليه السلام بال ثم توضأ ومسح على خفيه. قال إبراهيم: كان يعجبهم هذا الحديث، لأن إسلام جرير كان بعد المائدة، قال الترمذي: قبل موته عليه السلام بيسير.

ويدل على جوازه في الحضر قوله تعالى «وأرجلكم» بالخفض، إذا حملناه على المسح على الخفين، وما ورد في الحديث أنه «أنى سباطة قوم فبال قائما ومسح على خفيه» والسباطة المذبلة - وهي من خواص الحضر. وفي مسلم أنه وقت للحاضر يوماً وليلة، وللمسافر ثلاثة أيام، والتوقيت فرع الجواز. ووجه التفرقة بين المسافر والمقيم أن المشقة إنما تعظم في نزع الخف في السفر لفوات الرفاق وقطع المسافات مع تكرار الصلوات، ولا يرد عليه سفر البحر لأن التعليل لجنس السفر، ولأن الغالب السفر في البر، فكان سفر البحر تبعاً له، ولأن الطهارة مشابهة للصلاة لكونها شرطها، ولإبطال الحدث لهما، ورخصة القصر في الصلاة تختص بالسفر، فكذلك الطهارة، فتكون رخصة في عبادة تختص بالسفر، أصله الصوم.

فروع ثلاثة:

الأول. قال صاحب الطراز: إذا قلنا لا يسمح إلا للمسافر فيشترب في السفر الإباحة، قياساً على القصر والفطر، ولأن الرخص لا تستباح بالمعاصي.

وإذا قلنا: يسمح الحاضر والمسافر، فهل يسمح المعاصي بسفره؟ قولان، والصحيح المسح، لأن عدم الاختصاص يصير طردياً في الرخصة.

الثاني. قال في الكتاب: ليس للمسح توقيت، خلافاً وحش. قال صاحب

الطراز: روى أشهب عنه يمسح المسافر ثلاثة أيام [وهذا القول إنما ينسب إليه في كتاب السرّ الذي بعثه إلى الرشيد، والأصحاب ينكرونه، فقال فيه على زعم الناقل: يمسح المقيم يوما وليلة، والمسافر ثلاثة أيام⁽¹⁾].

وفي مسلم: رخص لنا عليه السلام إذا كنا مسافرين ألا ننزع خفافنا ثلاثة أيام ولياليهن من غائط وبول إلا من جنابة؛ ولأن الأصل الغسل بالقرآن، فلا يترك إلا لدليل معلوم راجح عليه.

ووجه المذهب ما رواه سحنون في الكتاب، عن عامر الجهنّي قال: قدمت على عمر من فتح الشام وعليّ خفّاي، فنظر إليهما فقال: كم لك منذ لم تنزعهما؟ فقلت: لبستهما يوم الجمعة واليوم الجمعة، ثمان، فقال: أصبت. وروي أيضا عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أنه قال: لو لبست الخفين ورجلاي طاهرتان وأنا على وضوء لم أبال أن لا أنزعهما حتى أبلغ العراق وأقضي سفري؛ ولأن التوقيت ينافي أصول الطهارات، فلإنها دائرة مع أسبابها لا مع أزمانها، وإذا تقابلت الأخبار بقي معنا النظر.

قال ابن يونس: قال ابن مهدي وابن معين حديثان لا أصل لهما ولا يصحان: حديث التوقيت، وحديث التسليمتين في الصلاة. قال صاحب الطراز: وروي عن عليّ رضي الله عنه إنكار المسح أصلا، وأن المائدة متأخرة عن المسح. وفي أبي داود عن أبي عمارة أنه قال: يا رسول الله أمسح على الخفين؟ قال: «نعم» قال: يوما، قال: «ويومين» قال: وثلاثا، قال «نعم وما شئت»⁽²⁾ قال أبو داود في سنده اختلاف.

الثالث: إذا فرغنا على رواية أشهب، ومسح المقيم ثم سافر قبل تمام مدته، هل يني على ذلك مدة المسافر أم لا؟ قال صاحب الطراز: ويتخرج على المسافر إذا صلى ركعتين ثم نوى الإقامة، هل يني عليها صلاة المقيم أم لا؟ وقال الشافعي: ينزع بعد يوم وليلة، وقال أبو حنيفة: يقيم مدة المسافر.

(1) ما بين معقوفتين ساقط من ل.

(2) كررت العبارة الأخيرة في د.

وأما شروطه : ف عشرة :

وهي أن يكون جلدأ، طاهراً، مخروزاً، ساتراً لمحل الفرض، ويمكن متابعة المشي فيه لذوي المروءة، لئس على طهارة بالماء كاملة، وأن يكون لابسه حلالاً غير مرفه.

فالأول احتراز من الخرق ونحوها فإنها ليست خفا للعرب ولا نعم الحاجة إليها ولا وردت بها الرخصة.

الثاني. احتراز من جلد الميتة، فإن الصلاة بالنجس لا تجوز، ولأنه ليس المعتاد الذي وردت فيه السنة وتدعو إليه الضرورة.

الثالث. احتراز من المربوط، لما تقدم.

الرابع. في الجواهر: احتراز عما دون الكعبين، فإنه إن اقتصر عليه فقد قصر البدل عن المبدل، والأصل المساواة بينهما. وإن غسل ما بقي جمع بين البدل والمبدل وذلك لا يجوز، لأن البدل هو المشروع ساداً مسد المبدل.

قال صاحب الطراز: وروى الوليد بن مسلم عن مالك رحمه الله في المحرم مسح على الخفين إذا قطعتهما دون الكعبين ويمر الماء على ما بدا، قال الباجي: والذي قال هذا إنما هو الأوزاعي، وهو كثير الرواية، فعله وهم، ولعل ذلك يخرج على قول مالك في أن غسل الكعبين غير واجب.

فرع: قال صاحب الطراز: إذا قطع الخف إلى فوق الكعبين ثم خرج عن موضع الغسل، فإن كان ذلك لا يرى منه القدم جاز المسح، وهو متفق عليه بين المذاهب حتى قال الشافعي إن كان فيه شرج يفتح ويغلق، إن أغلق جاز المسح وإن فتح غلقه بطل المسح.

الخامس. احتراز من الواسع جداً أو المقطوع قطعاً فاحشاً. قال في الكتاب: إن كان قليلاً مسح وإلا فلا. وتحديد الكثير بالعرف خلافاً لأبي ح في تحديده بثلاثة أصابع، فإن المعلوم من عادة الناس أنهم لا يعزفون عن القطع

اليسير، لا سيما الصحابة رضي الله عنهم، مع غزوهم وكثرة أسفارهم: فكان الجواز في القليل معلوما. وأما من حده بغير العرف فرواية المتقدمين: ظهور القدم أو جلها.

وحده البغداديون بإمكان المشي فيه، فراعى الأولون ظهور المبدل، والآخرين فقد الحاجة إلى اللبس، فإن شك في مجاوزة القطع للقدر المعفو عنه قال ابن حبيب لا يمسح لأن الأصل الغسل.

السادس. احتراز من المحدث، لما في الموطأ أن عبد الله بن عمر سأل أباه رضي الله عنهما عن المسح على الخفين فقال: إذا أدخلت رجلك في الخف وهما طاهرتان فامسح عليهما، وروى المغيرة بن شعبة قال ثم أهويت لأنزع خفيه - يعني رسول الله ﷺ - قال دعهما فإنني أدخلتهما طاهرتين. ومفهومه أنه لولا الطهارة لما جاز المسح. قال صاحب الاستذكار: أجمع الفقهاء على ذلك من حيث الجملة، وإن اختلفوا في تفسير الطهارة. وقال صاحب الطراز: قال أبو حنيفة رضي الله عنه لا تشترط الطهارة حالة اللبس، بل لو لبسهما عذثا وأدخل الماء فيهما حتى عم رجله صح، فالشرط عنده ورود الحدث وهو لا بسهما على طهارة، قال إن اللبس عادة لا عبادة، والطهارة إنما تشترط في العبادات، وإنما يظهر حكم الطهارة في اللبس عند طرو الحدث والرجل مكنونة في الخف فلا يصادفها الحدث. وهذا تهويل ليس عليه تعويل، فإن الحدث ليس جسما يججب بالخفاف، وإنما هو حكم شرعي متعلق بما دل النص على تعلقه به. ثم ما قال رضي الله عنه يشكل بأمرين: أحدهما ظاهر قوله عليه السلام «أدخلتُهما وهما طاهرتان» فعلى الطهارة بالمقارنة. الثاني: إذا كان اكتنان الرجل في الخف يمنع من وصول الحدث، فينبغي إذا نزع الخف أو الجبيرة لا يجب غسل الأعضاء المستورة بهما لعدم تعلق الحدث بها.

السابع: احتراز من التيمم قاله في الكتاب. وقال أصبغ: يمسح إذا لبسهما قبل الصلاة، فلو صلى بالتيمم ثم لبسهما لا يمسح، لانتقاض تيممه بتمام صلاته، والخلاف مبني على رفع الحدث، فأصبغ يراه، ومالك لا يراه.

تحقيق: قد تقدم أن الحدث له معنيان: الأسباب الموجبة كالريح ونحوه، ولذلك يقال أحدث إذا وجد منه سبب منها؛ والثاني المنع الشرعي من الإقدام على الصلاة حتى يتطهر، وهو الذي تريده الفقهاء بقولهم ينوي في وضوئه رفع الحدث. إذا تقرر هذا فالتيمم يبيح إجماعاً، ومع الإباحة لا منع، فيكون الحدث قد ارتفع ضرورةً، فلا معنى لقولنا إنه لا يرفع الحدث.

وأما الاحتجاج بوجوب الغسل من الجنابة عند وجود الماء، فلا يستقيم لأنه يقتضي بقاء المنع مع الإباحة، فإن اجتماع الضدين محال عقلاً، والشرع لا يردّ بخلاف العقل، فإن كان الحدث مفسراً بغير ذلك فينبغي أن يبرز حتى نتكلم عليه بالرد أو القبول، فإننا لا نجد غير هذين المعنيين.

الثامن: احترازاً من غسل إحدى الرجلين وإدخالها في الخف قبل غسل الرجل الأخرى، فإنه لا يمسخ حتى يخلع ثم يلبسهما بعد كمال الطهارة خلافاً لأبي ح^(١) ومطرف من أصحابنا. قال صاحب الطراز: عن مالك رضي الله عنه فيمن ليس معه من الماء إلا ما يتوضأ به فغسل رجله ثم لبس خفيه ثم أتم وضوءه. قال: أحب إليّ أن يغسل رجله بعد وضوئه، فإن لم يفعل فلا شيء عليه. فالأصحاب يخرجون هذا الفرع بطريقين: يبقى أن الحدث هل يرتفع عن كل عضو بانفراده أم لا يرتفع إلا بعد كمال الطهارة؟ فإن قلنا بالارتفاع فمذهب مطرف، وإلا فمذهب مالك، وهي مفرعة على ما تقدم، فإن الحدث هو المنع الشرعي من الصلاة حتى يتطهر المحدث، وهو ممنوع قبل الكمال بالإجماع، فكيف يليق أن يقال الحدث يرتفع عن كل عضو بانفراده.

وما يظهر بعد هذه المقالة على التحقيق أنه لو كان معه من الماء ما يكفيه لبعض طهارته وهو محدث فإنه يتيمم، ولا يجب عليه استعمال ذلك الماء على الأصح، ولو كانت الطهارة تحصل في بعض الأعضاء [يوجب استعماله في بعض

(1) صحف في ط فكتب «خلفاً لأبي محمد». وبقي بياض في د.

الأعضاء] كمن معه ما لا يكفيه لإزالة النجاسة إلا عن بعض أعضائه فإنه يزيل منها بحسب الإمكان.

والطريق الأخرى أن المستديم للشيء هل يكون كالمبتدئ له؟ كمن حلف لا يدخل الدار وهو داخلها، أو لا يلبس الثوب وهو لابس، أم لا يكون كذلك، وهو أصل مختلف فيه.

فرعان:

الأول قال صاحب الطراز: الشرط حصول الطهارة غسلًا أو وضوءًا. وقال بعض المتأخرين: لا يمسح على طهارة الغسل.

الثاني قال: لو توضأ ولبس خفيه ثم ذكر لمعة في وجهه أو يديه فغسل ذلك وصلّى ثم أحدث لا يمسح على خفيه، إلا أن يكون نزعهما بعد غسل اللعة قبل أن يحدث، وعلى قول مطّرف يمسح.

التاسع احتراز من المحرم، فإنه لا يجوز له لبس الخفين، فإن لبسهما لم يميز له المسح عليهما. قال الباجي: وعندي يجوز للمرأة المحرمة أن تمسح على الخفين لأنها ليست ممنوعة من لبسهما.

سؤال: المحرم والغاصب للخف كلاهما عاص باللبس، والغاصب إذا مسح صحت صلاته بخلاف المحرم، فما الفرق؟

جوابه: أن الغاصب يؤذن له في الصلاة بالمسح على الخفين في الجملة، وإنما أدركه التحريم من جهة الغصب، فأشبه المتوضئ بالماء المغصوب، والذابح بالسكين المغصوبة، فيأثم إن تصح أفعالهما، وأما المحرم فلم يشرع له المسح ألبته.

العاشر احتراز من المترفع. قال في الكتاب: إذا اختضبت المرأة بالحناء وهي على غير وضوء فلبست الخف فتمسح عليه إذا أحدثت، أو الرجل يريد أن ينام وهو على وضوء فيلبسه ليمسح إذا استيقظ لا يعجني. وقال ابن القاسم في المدونة في الذي يريد البول. قال صاحب الطراز: قال مالك في الواضحة: يعيد أبداً،

وقال ابن دينار وأصبع يكره ذلك والصلاة تامة، لأن الخف لا يشترط في لبسه نية القربة فلا يضره فيه الرفاهية.

حجة مالك رحمة الله عليه أن الخف إنما شرع لبسه للوضوء. لا لمتعة اللبس، فلا تُترك عزيمة غسل الرجلين لغير ضرورة.

وأما كيفية المسح فقال في الكتاب: يمسح ظهور الخفين وبطونهما، ولا يتتبع غصونهما، وهي كسروهما، وينتهي إلى الكعنين ماراً على العقين من أسفل ومن فوق. وقال أبو حنيفة: لا يمسح أسفلهما، وروى الترمذي عن علي رضي الله عنه أنه قال: لو كان الدين بالرأي لكان أسفل الخف أولى من أعلاه، ولكنني رأيت رسول الله ﷺ يمسح ظهر خفيه. وروي أيضاً أنه عليه الصلاة والسلام كان يمسح أعلى الخف وأسفله وضغفه. قال صاحب الطراز: وخالف ابن شعبان في غصون الخفين والجهة في التيمم.

حجة المذهب: أن الغصون في حكم الباطن، والباطن ليس محلاً للطهارة، لأن المسح مبني على التخفيف.

فروع اثنا عشر:

الأول. قال سحنون في العتبية: يمسح على المهاميز. قال الباغي: قال ابن مسلمة وجماعة أصحابه لا يجب الإيعاب، والواجب عند الشافعي رضي الله عنه أقل ما ينطلق عليه الاسم، وعند أبي حنيفة ثلاثة أصابع، وعند ابن حنبل مسح أكثره.

حجتنا أن كل موضع صح فيه الفعل وجب، إذ لو انتفى الوجوب لما صح. أصله الساق، وإذا كان الوجوب متقدراً في آخر العضو وجب إيعابه كسائر أعضاء الوضوء.

الثاني. صفة المسح. في الكتاب: وضع اليد اليمنى على أطراف أصابع الرجل من ظهرها، واليسرى تحت أصابعها ماراً بهما إلى موضع الوضوء، قياساً على الوضوء لأنه بدله. قال صاحب الطراز: وقيل عكسه، وعند ابن عبد الحكم:

اليمنى على حالتها، واليسرى يبدأ بها من العقب إلى الأصابع ليسلم من آثار العقب، وهو قول الشافعي. قال صاحب الطراز: قال بعض الأصحاب ظاهر الكتاب يقتضي جعل اليمنى على أعلى اليسرى، لقوله ويفعل في اليسرى كذلك، وهو وهم، فإن الإشارة إلى البداية فقط، لقول مالك في الواضحة: يجعل اليمنى تحت اليسرى، واليسرى من فوقها، لأنه أمكن في مسحها.

الثالث. قال في الكتاب: لا يجزئ مسح الباطن عن الظاهر ولا العكس، لكن الاقتصار على الظاهر يوجب الإعادة في الوقت. وقال سحنون: لا يعيد مطلقاً. قال صاحب الطراز: وقوله لا يجزئ يحتل في الفعل وفي الحكم وهو قول ابن نافع، ويعيد عنده أبداً، وهو أقعد بأصل مالك، لأن الخف بدل فيثبت له حكم مُبدله، ولأنه لو انخرق باطنه خرقاً فاحشاً لا يسمح عليه.

والمذهب مبني على أن الحكم انتقل إلى الخف من حيث هو خف، كالتيمن، لا يراعى فيه مواضع الوضوء ولا الغسل. فلو اقتصر على الأسفل قال: لا يجزئه على المشهور، وقال أشهب: يجزئه.

فرع مرتب. قال: إذا قلنا يعيد في الوقت قال ابن أبي زيد: يعيد الوضوء لعدم المولاة، ويتخرج فيه قول بإعادة أسفله وحده.

الرابع. قال في الكتاب: يزيل الطين من أسفل الخف ليصادفه المسح، فلو مسح الطين أو غسله ليمسح الخف ثم نسي لم يجزه، ويعيد الصلاة لعدم نية الطهارة، قاله صاحب الطراز. فلو غسل بنية الوضوء، قال ابن حبيب: يجزئه ويستحب له الإعادة ليأتي بالمشروع غير تابع.

الخامس. قال في الكتاب: إذا لبس خفين على خفين مسح الأعلى، وروى ابن وهب المنع.

حجة الأول أن الأحاديث وردت من غير استئصال، ولأن الضرورة كما تدعو الخف الواحد تدعو الخفين. قال اللخمي: والخلاف إنما هو في لبسهما عقيب

غسل، أما لو لبس الأول عقيب غسل، والثاني بعد مسح، فإنه يجوز قولاً واحداً. قال صاحب الطراز: ينبغي العكس.

وحجة المنع أن الخف الأعلى إن كان بدلاً من الأسفل لزم أن يكون للبدل بدل وهو غير معهود، أو من الرجل فيلزم ألا يعيد المسح على الأسفل إذا نزع الأعلى.

السادس. قال في الكتاب: إذا مسح على خفيه ثم لبس أخرى بعد المسح مسح على الأخرى، لقيام مسح الخف مقام غسل الرجل في رفع الحدث. وقال بعض الشافعية لا يمسح، لأن المسح لا يرفع الحدث لوجوب الغسل عند النزع، فلا يقوم مقام الغسل كالتييم، وفرق بين هذه المسألة ولبسها [بعد الغسل]⁽¹⁾ لأن الغسل يرفع الحدث.

السابع. قال ابن القاسم في الكتاب: إذا مسح الأعلى ثم نزع مسح الأسفل وأجزأه، خلافاً، فإن آخر ذلك أعاد الوضوء، كالذي يفرق وضوءه. ورأى أبو حنيفة أن الخفين شيء واحد بدل من الرجل، فإذا لم تظهر بقي حكم المسح، وفرق بين الخفين والجرموقين، وقال يمسح الخف إذا نزع الجرموق الأعلى لاختلاف الجنس، ويؤيد قوله من مسح رأسه ثم حلق شعره لا يعيد مسحاً.

حجتنا: القياس على من نزع الخف عن الرجل وعلى الجبائر.

قال صاحب الطراز: وأما إذا نزع خفه بعد المسح فثلاثة أقوال: الغسل مالمالك، والوضوء له أيضاً، ولا يتوضأ ولا يغسل للحسن.

حجة المشهور انتقال حكم المسح للرجل، والرجل لا تمسح فتغسل، وقوله عليه السلام: «إذا أدخلت رجلك في الخف وهما طاهرتان فامسح عليهما ما شئت وما بدا لك ما لم تحلمهما أو تُصبك جنابة» فاشتراط عدم النزع، والقياس على نزع العصائب.

(1) ساقط من د وط.

حجة الوضوء أن المسح رفع الحدث، فإذا نزع تجدد الحدث، وهو لا يتبعض، لأننا لا نجد شيئاً ينقض الوضوء في عضو دون غيره فيعم، فيجب الوضوء، ويرد عليه أن النزع ليس بحدث، بل الحدث هو ما سلف. وقد عمل بموجبه، إلا غسل الرجل أبداً بالمسح، فإذا ذهب المسح أكملت الطهارة بالغسل.

حجة الثالث القياس على حلق الرأس.

فإذا قلنا: يمسح على الأسفل فنزع فرداً من الأعلى، قال صاحب الطراز: قال ابن القاسم: يمسح تلك الرجل على الأسفل، وقال سحنون وابن حبيب ينزع الأخرى ويمسح الأسفلين.

حجة ابن القاسم أن الملبوس باقى على حكم البدلية، والقياس على ما إذا لبس ابتداء على إحدى رجليه خفين وعلى رجل خفًا. والفرق بين هذه وبين خلع أحد الخفين المنفردين أن الخف باقى على البدلية، وهناك بالخلع بطلت البدلية، بسبب الغسل في إحدى الرجلين، إذ لا يجمع بينهما.

حجة سحنون أن الطهارة لا تتبعض في الانتقاض، والخفاف كالشيء الواحد، فيبطل فيهما كما لو كانا على الرجلين.

وإذا قلنا يمسح ما تحت المنزوع فمسح ثم لبس المنزوع، قال ابن القاسم في العتية: يمسح عليه ولا يشترط أن يزيد على الرجل الأخرى خفاً آخر، فإن البدلية قد حصلت بستر الرجلين بجنس الخف.

الثامن. في الجلاب: إذا كان على كل رجل خفًا، فنزع إحدى الرجلين نزع الأخرى وغسل لثلا يجمع بين البدل والمبدل. وقال القاضي في الإشراف عن أصبغ: يمسح اللابسة ويغسل المنزوعة.

التاسع. لو تعسر نزع الخف الباقي قال عبد الحق عن بعض الشيوخ إنه يغسل المنزوعة، ويمسح الأخرى على ذلك الخف، حفظاً لمالية الخف، وقياساً على الجبيرة. ونقل عن بعض البغداديين منع الإجزاء، لتعذر المشي على هذه الهيئة.

قال ابن شاس: وينتقل إلى التيمم، واستحسنه صاحب الطراز، وقيل: يمزق الخف ترجيحاً لجانب العبادة على المالية.

العاشر. قال في الكتاب: كان مالك يقول: يمسح على الجرموقين أسفلهما جلد يبلغ موضع الضوء مخروز، ثم رجع عن ذلك. قال صاحب الطراز: والجرموقان على ظاهر الكتاب: الجوربان المجلدان. قال ابن حبيب: هما الخفان الغليظان لا ساق لهما. وهذا الذي قاله ابن حبيب هو المعروف، ونقل ابن بشير هما خفٌ على خف، فيكون فيهما ثلاثة أقوال.

حجة الجواز ما رواه الترمذي أنه عليه السلام توضأ ومسح على الجرموقين والنعلين، وزُوي ذلك عن عمر وابن عباس وجماعة من السلف. ووجه الثاني أن القرآن اقتضى الغسل فلا يخرج عنه إلا بمتواتر مثله، وهذه الأحاديث لم يخرجها أحد ممن اشترط الصحة، وقد ضعفها أبو داود، بخلاف أحاديث الخفين فإنها متواترة، ولأنها بمنزلة اللفائف، والفائف لا يمسح عليها.

وأما ما يروى عن السلف، فمحمول على المجلدين، ويتخرج هذا الخلاف أيضاً في القاعدة الأصولية وهي: أن الرخص إذا وقعت على خلاف الأصل هل يلحق بها ما في معناها للعللة الجامعة بينهما، أو يغلب بالدليل الثاني للمترخص، قولان.

الحادي عشر. قال في الكتاب: إذا ترحزحت رجلاه إلى ساق الخف نزعهما وغسل رجليه، وإن خرج العقبان إلى الساق قليلاً والقدم على حالها فردهما مسح، لأن الأول يعد خلعاً لهما، بخلاف الثاني. قال صاحب الطراز: إن كان بقصده أخرج عقبه⁽¹⁾ خرج على رفض الطهارة، وإن كان بغير قصده فلا شيء عليه.

[الثاني عشر. في الجواهر: يكره التكرار والغسل فيهما، ويجزىء إن فعل.

(1) صحفت العبارة في د و ط فكتبت: «إن كان يقصد إخراج عقبه».

وقد تقدم خلاف ابن حبيب في الغسل. وسبب الكراهة في التكرار أن الغسل مبني على التخفيف، والتكرار ينافيه؛ ولأن العمل في السنة على خلافه. وأما الغسل فلأن المسح أول مراتب الغسل فيقع المأمور به تبعاً. والأصل أن يكون مقصوداً⁽¹⁾.

(1) سقط الفرع الثاني عشر كله من د وط، وحرفت أرقام الفروع قبله ابتداء من الفرع المرتب الذي عدّ هو الرابع، ومن ثم تسلسل خطأ الترقيم إلى أن انتهى باعتبار الحادي عشر هو الثاني عشر.

البَابُ الْخَامِسُ

في بدل الوضوء والغسل وهو التيمم.

وهو من خصائص هذه الأمة، لطفاً من الله تعالى بها وإحساناً إليها، وليجمع لها في عبادتها بين التراب الذي هو مبدأ إيجادها، والماء الذي هو سبب استمرار حياتها، إشعاراً بأن هذه العبادة سبب الحياة الأبدية والسعادة السرمدية، جعلنا الله تعالى من أهلها من غير محنة.

وهو في اللغة: من الأُمِّ: بفتح الهمزة، وهو القصد، يقال، أُمُّه وأُمُّه وتأممه: إذا قصده، وأُمُّه أيضاً شجّه في وسط رأسه.

ومن الأول: قوله تعالى ﴿وَلَا تَتَّبِعُوا الْهَيْثَ مِنْهُ تَنَفَّقُونَ﴾⁽¹⁾ أي لا تقصدوه، ثم نقل في الشرع للفعل المخصوص.

وأوجبه لتحصيل مصالح أوقات الصلوات قبل روايتها، ولولا ذلك لأمر عادم الماء بتأخير الصلاة حتى يجد الماء، وهذا يدل على أن اهتمام الشرع بمصالح الأوقات أعظم من اهتمامه بمصالح الطهارة.

فإن قلت: فأي مصلحة في إيقاع الصلاة في وقتها دون ما قبله وبعده مع جزم العقل باستواء أفراد الأزمان.

قلت: اعتمد العلماء رضوان الله عليهم في ذلك على حرف واحد، وهو: أنا استقرأنا عادة الله تعالى في شرعه فوجدناه جالبا للمصالح ودارثا للمفاسد، وكذلك

(1) الآية 267 من سورة البقرة.

قال ابن عباس رضي الله عنهما: إذا سمعت نداء الله تعالى فارفع رأسك، فتجده إما يدعوك لخير أو يصرفك عن شر.

فمن ذلك إيجاب الزكوات، والنفقات لسد الخلات، وأروش الجنايات جبراً للمتلفات، وتحريم القتل والزنا والمسكر والسرقه والقذف صونا للنفوس والأنساب والعقول والأموال، وإعراضاً عن المفسدات، وغير ذلك من المصالح الدنيويات والأخرويات. ونحن نعلم بالضرورة أن الملك إذا كان من عادته إكرام العلماء وإهانة الجهلاء، ثم رأيناه خصص شخصاً بالإكرام ونحن لا نعرف حاله، فإنه يغلب على ظننا أنه عالم على جريان العادة، وكذلك ما تسميه الفقهاء بالتعبد، معناه أنا لا نطلع على حكمته وإن كنا نعتقد أن له حكمة، وليس معناه أنه لا حكمة له.

ولأجل هذه القاعدة أمر مالك رحمه الله بإعادة الصلاة في الوقت لترك السنن، لأن الإعادة حينئذ تحصل مصلحة الوقت والسنة، ومجموعهما مهم، بخلاف خارج الوقت لذهاب مصلحة الوقت، ولا يلزم من الاهتمام بمجموع مصلحتين الاهتمام بإحدهما.

ثم يبحث الفقهاء في هذا الباب في أسبابه، والذي يؤمر بالتيمم من هو، والذي يُتيمم به، وصفة التيمم، والمتيمم له، ووقت التيمم، والأحكام التابعة للتيمم، فهذه فصول سبعة.

الفصل الأول

في أسبابه وهي ستة

الأولى. عدم الوجدان للماء، وإنما يتحقق عند بذل الجهد في الطلب في حق من يمكنه استعماله، ويدل على وجوب الطلب إلى حين الصلاة أن الوضوء واجب إجماعاً، فيجب طلب الماء، لأن ما لا يتم الواجب المطلق إلا به وهو مقدور للمكلف فهو واجب، فيكون طلب الماء واجباً حتى يتبين العجز، فيتيمم حينئذ. ولأن المفهوم من قوله تعالى: ﴿فلم تجدوا ماء﴾⁽¹⁾ أي بعد الطلب. قال صاحب

(1) الآية 43 من سورة النساء.

الطراز: الطلب الواجب على قدر الوسع والحالة الموجودة، فقد روى ابن القاسم في العتبية: لا بأس بسؤال المسافر أصحابه الماء في موضع يكثر فيه، أما موضع يعدم فلا. وروى أشهب إنما يطلبه ممن يليه ويرجوه، فليس عليه أن يطلب أربعين رجلاً. وقال عبد الملك وأصبن وابن عبد الحكم: يطلب في الرفقة العظيمة ممن حوله، فإن لم يفعل فقد أساء ولا يعيد، وإن كانت الرفقة يسيرة ولم يطلبه أعاد في الوقت، إلا أن يكون الرجل والرجلان وشبههما، وهم متقاربون، فليعد أبداً لكثرة الرجاء.

وقالوا: المرأة التي لا تخرج تؤخر الصلاة إلى آخر الوقت ثم تخرج فتطلب. إذا تقرر هذا ففي الجواهر أربع حالات:

إحداها تحقق العدم حوله فيتيمم من غير طلب.
الثانية. أن يتوهم حوله، فليفحص فحصاً لا مشقة فيه، وهذا يختلف بحسب القوي والضعيف والرجل والمرأة.

الثالثة. أن يعتقد قربه فيلزمه السعي له. وحدّ القرب عدم المشقة وفوات الرفقة. وروى في كتاب محمد بن المواز: من شق عليه نصف الميل، فقال سحنون لا يعدل للميلين وإن كان آمناً، لأن البعد يؤدي إلى خروج وقت الصلاة. وقال في الكتاب: إذا غابت الشمس وقد خرج من قرية يريد قرية أخرى وهو غير مسافر، إن طمع في الماء قبل مغيب الشفق مضى إليه وإلا تيمم. قال صاحب الطراز: هذا يقتضي أن وقت المغرب الاختياري إلى مغيب الشفق، وهو مذهبه في الموطأ، فإن التيمم لا يؤخر عن وقت الاختيار، ولو جاز ذلك لجاز بعد الشفق، فعل القول بعدم امتداده لا يؤخر تيممه إلى الشفق.

قال التونسي: ويتخرج فيها قول آخر بالتأخير إلى ما بعد الشفق، لقوله «في الحضر» بخلاف إن رفع الماء من البئر أو ذهب إلى النهر أنه لا يتم.
وكذلك خرج ابن حبيب أيضاً قال وهو عندي لا يصح، لغلبة الماء في الحضر، بخلاف الصحراء ما بين القريتين.

حجة المذهب قوله تعالى ﴿فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً﴾ وهو يغلب على ظنه وجدانه .
وروى مالك عن نافع قال: أقبلت أنا وعبد الله بن عمر من الجُرف حتى إذا كنا
بالمرْبَدِ تيمم فمسح وجهه ويديه إلى المرفقين ثم صلى . والمربد من المدينة على
ميلين .

قال القاضي في التنبيهات: الجُرف بضم الجيم والراء، والمربد بكسر الميم
والباء بواحدة من تحتها، ولأن التيمم إنما يشرع لتحصيل مصلحة الوقت .

قال سحنون: لا يعدل الخارج من القرية إلى ميل، وكذلك المسافر: يريد
لا يخرج عن مقصده، وهو لا يخالف قول مالك، فإن قول مالك محمول على الذي
يكون ذلك قصده .

الرابعة. أن يكون الماء حاضراً، لكن ليس له آلة توصل إليه، فإنه يتيمم،
لأنه فاقد .

ولو وجده لكن إن اشتغل بالنزع خرج الوقت، قال في الكتاب: يعالجه عند
المغاربة وإن خرج الوقت، ويتيمم عند العراقيين، ولو كان بين يديه لكن لو
استعمله خرج الوقت. قال ابن شاس: يستعمله عند المغاربة، لأنه واجد،
ويتيمم عند القاضي أبي محمد، وحكاه الأبهري رواية .

قال ابن يونس: ولا فرق عندي بين تشاغله باستعماله، أو باستخراجه من
البئر، فإن المقصود الصلاة في الوقت: قال: وكذلك قال ابن القصار، والقاضي
عبد الوهاب: وفرق ابن القصار أيضاً فقال في الجمعة: يتوضأ ولو خاف
فواتها، لأن الظهر هي الأصل، ووقتها باق، وسوى بينهما بعض الأصحاب،
بجامع الفريضة. وقال بعضهم: يتيمم ويعيد الصلاة احتياطاً .

قال عبد الحق في النكت: والفرق بين النزع من البئر، والاستعمال: أن
المستعمل واجد، والنازح فاقد، وإنما هو يتسبب ليجد .

فرعان:

الأول⁽¹⁾. لو كان مع ثلاثة نفر قدر كفاية أحدهم ماء، وأحدهم جنب، والآخر مُحْدَث، والثالث ميت، قال صاحب الطراز: قال ابن القاسم الحي أولى، ويُيَمَّم الميت، إلا أن يكون الماء للميت، لأن الحي يصلي بطهارته على الميت وغيرها من الصلوات، والميت يصلّي عليه بها فقط، ولأن حالة طهارة الحي تعود على الميت، وحال طهارة الميت لا تعود على الحي. فإن كان الماء للميت واحتاج إليه الحي ليشربه أخذه، ويُقَوِّمُ بثمنه للوارث، وليس له دفع مثله إذا رجع إلى بلده. وإن كان الماء بينهما فالحي أولى به. وقال القاضي: الميت أولى به.

فعلى البحث الأول إذا كان مع رجل ما يغتسل به ووجد جنباً وميتاً، يكون الحي أولى بهيته من الميت، خلافاً لما في قوله: إن المقصود من طهارة الميت النظافة ولا تحصل إلا بالماء، وطهارة الحي المقصود منها الإباحة، والتيمم كافٍ في ذلك، ولأنه آخر عهده من الدنيا بالطهارة، والحي يتطهر بعد ذلك.

وجواب الأول أن المقصود بطهارة الميت الصلاة عليه، والنظافة تبع، ولهذا إذا لم يوجد الماء لا يصلّي عليه حتى يُيَمَّم، وكذلك الشهيد لما لم يصل عليه لم يغسل.

وعن الثاني أن هذه الصلاة آخر عهده من الصلوات فينبغي أن تكمل.

والجنب أولى من المحدث لعموم منع الجنابة، ولأن الجنب مستعمل جملة الماء والمحدث يترك بعضه بلا انتفاع.

وعلى هذا لو اجتمع جنب وحائض، هل تكون الحائض أولى لكونها تستفيد بالغسل أكثر من الجنب، أو يستويان؟ وهو الظاهر، لأن الغسل واحد بخلاف الوضوء فإنه بعض الغسل للجنابة.

(1) سقط من د وط كلمة «الأول» وكتب فيها «فرع» بدل فرعين.

الثاني. قال في الكتاب: إذا كان معه ما يكفيه للوضوء [وهو جنب⁽¹⁾] تيمم، ولا يتوضأ في أول تيممه ولا ثانيه، ويغسل بذلك الماء النجاسة خلافاً لما في أمره بالوضوء حتى يصير فاقداً للماء:

لنا: أنه بدل، والبدل هو الذي شأنه أن يحل محل المبدل، ولا يجمع بينهما. والفرق بين صورة النزاع والمسح على الخف في كونه يجمع بين مسحه وغسل غيره أنه بدل عن غسل الرجلين لا عن المغسول، وبينها وبين النجاسة أن الماء يطهر من الخبث كل موضع غسل به ولو قل، بخلاف المحدث لا تحصل طهارته إلا بجملة الغسل.

والفرق بين الغسل للنجابة والتيمم للنجابة في كون الوضوء شرع مع الغسل دون التيمم أمران:

أحدهما أن الوضوء من جنس الغسل، شرع بين يديه أهبة له، كالمضمضة والاستنشاق قبل الوضوء، والإقامة بين يدي الصلاة، والصدقة بين يدي النجوى، وهو ليس من جنس التيمم فلا يشرع تهيؤاً له.

وثانيهما أن أعضاء الوضوء أشرف الجسد لكونها موضع التقرب إلى الله، فكانت البداية به أولى، والتيمم شرع في عضوين منها، فالوضوء يأتي عليهما وعلى غيرهما، فلا معنى للبداية بالوضوء⁽²⁾.

السبب الثاني. في الجواهر: الخوف من فوات النفس [أو عضو⁽³⁾] أو منفعة، أو زيادة مرض، أو تأخر برء، أو حدوث مرض يخاف معه ما ذكرناه. وروى بعض البغداديين: لا يتيمم لتوقع المرض أو لزيادته أو تأخر البرء أو مجرد الألم فلا يبيح التيمم⁽⁴⁾: لقوله تعالى ﴿وإن كنتم مرضى﴾ وما رواه أبو داود عن

(1) ساقط من د وط.

(2) في د وط: فلا معنى للبداية بها بالوضوء.

(3) ساقط من د وط.

(4) عبارة د وط: وأما مجرد الألم فلم يبيح التيمم.

عمرو ابن العاص قال: احتلمت في ليلة باردة في غزوة ذات السلاسل فأشفقت إن اغتسلت أن أهلك فتيمنت ثم صليت بأصحابي الصبح، فذكر ذلك للنبي ﷺ فقال: يا عمرو صليت بأصحابك وأنت جنب. فأخبرته الذي منعي من الاغتسال وقلت: سمعت الله تعالى يقول: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا﴾⁽¹⁾ فضحك ﷺ ولم يقل شيئا. ولأن الفطر أبيح للمريض مع عدم الأذى فهنا أولى. وخالفنا الشافعي رحمه الله في تأخير البرء. وحجتنا عليه أنه ضرر عليه، فيكون منفيا قياسا على توقع المرض، ولقوله تعالى: ﴿وَمَا جَعَلْ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ﴾⁽²⁾.

قاعدة. المشاق قسمان:

أحدهما لا تنفك عنه العبادة، كالوضوء والغسل في البرد، والصوم في النهار الأطول، والمخاطرة بالنفوس في الجهاد، ونحو ذلك لا يوجب تخفيفا في العبادة لأنها قررت معه.

والقسم الثاني تنفك العبادة عنه: وهو ثلاثة أنواع:

نوع في المرتبة العليا: كالخوف على النفوس والأعضاء والمنافع، فهذا يوجب التخفيف، لأن حفظ هذه الأمور هو سبب مصالح الدنيا والآخرة، فلو حصلنا هذه العبادة لثوابها لذهب أمثالها.

ونوع في المرتبة الدنيا: كأذى وجع في أصبع، فتحصيل هذه العبادة أولى من درء هذه المشقة، لشرف العبادة وخسة هذه المشقة.

النوع الثالث: مشقة بين هذين النوعين، فما قرب من العليا أوجب التخفيف، وما قرب من الدنيا لم يوجب، وما توسط يختلف فيه، لتجاذب الطرفين له، فعلى هذه القاعدة تتخرج الفتاوى في مشاق العبادات.

تتميم. قال بعض العلماء: تختلف المشاق باختلاف رتب العبادات، فما كان

(1) الآية 29 من سورة النساء.

(2) الآية 78 من سورة الحج.

في نظر الشرع أهم اشترط في إسقاطه أشد المشاق أو أعمها، فإن العموم بكثرتة يقوم مقام العظم، كما سقط التطهر من الخبث في الصلاة التي هي أفضل العبادات بسبب التكرار، كدم البراغيث وثوب المرضع، وكما سقط الوضوء فيها بالثيم لإكثرة عدم الماء أو الحاجة إليه أو العجز عن استعماله. وما لم تعظم رتبته في نظر الشرع تؤثر فيه المشاق الخفيفة.

وجميع بحث هذه القاعدة يطرد في أبواب الفقه، فكما وجدت المشاق في الوضوء على ثلاثة أقسام: متفق على اعتباره، ومتفق على عدم اعتباره، ومختلف فيه، كذلك نجد في الصوم، والحج، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وتوقان الجائع للطعام عند حضور الصلاة، والتأذي بالرياح الباردة في الليلة الظلماء، والمشي في الوحل، وغضب الحكام وجوعهم المانع من استيفاء النظر، وغير ذلك. وكذلك الغرر والجهالة في البيع ثلاثة أقسام.

سؤال: ما ضابط المشقة المؤثرة في التخفيف من غيرها؟ فلنا إذا سألنا الفقهاء يقولون: ذلك يرجع إلى العرف، فيحيلون على غيرهم، ويقولون لا نحد ذلك، فلم يبق بعد الفقهاء إلا العوام، والعوام لا يصح تقليدهم في الدين؟

جوابه - هذا السؤال له وقع عند المحققين وإن كان سهلا في بادي الرأي، ونحن نقول: ما لم يرد الشرع بتحديدته يتعين تقريبه بقواعد الشرع، لأن التقريب خير من التعطيل لما اعتبره الشرع. فنقول على الفقيه أن يفحص عن أدنى مشاق تلك العبادة المعينة فيحققه بنص أو إجماع أو استدلال، ثم ما ورد عليه بعد ذلك من المشاق، مثل تلك المشقة أو أعلى، جعله مسقطا، وإن كان أدنى لم يجعله. مثاله التأذي بالقمل في الحج مبيح للحلق، بحديث كعب بن عجرة، فأى مرض آذى مثله أو أعلى منه أباح وإلا فلا، والسفر مبيح للفطر بالنص فيعتبر به غيره من المشاق.

سؤال آخر: ما لا ضابط له ولا تحديد وقع في الشرع على قسمين: قسم اقتصر فيه على أقل ما تصدق عليه تلك الحقيقة، كمن باع عبدا واشترط أنه

كاتب، يكفي في هذا الشرط مسمى الكتابة ولا يحتاج إلى المهارة فيها في الوفاء بالشرط، وكذلك شروط السلم في سائر الأوصاف، وأنواع الحرف يقتصر على مسماها دون مرتبة معينة منها.

والقسم الآخر ما وقع مسقطاً للعبادات، لم يكتفِ الشرع في إسقاطها بمسمى تلك المشاق، بل لكل عبادة مرتبة معينة من مشاقها المؤثرة في إسقاطها، فم الفرق بين العبادات والمعاملات؟

جوابه: العبادات مشتملة على مصالح المعاد ومواهب ذي الجلال وسعادة الأبد السرمدية، فلا يليق تفويتها بمسمى المشقة مع يسارة احتمالها، ولذلك كان ترك الرخص في كثير من العبادات أولى، ولأن تعاطي العبادة مع المشقة أبلغ في إظهار الطاعة [وأبلغ في التقرب]⁽¹⁾، ولذلك قال عليه السلام أفضل العبادة أحزمها⁽²⁾، أي أشقها، وقال: أجرك على قدر نصبك⁽³⁾.

وأما المعاملات فتحصل مصالحها التي بذلت الأعراض فيها بمسمى حقائق الشروط، بل التزام غير ذلك يؤدي إلى كثرة الخصام ونشر الفساد وإظهار العناد.

فروع ثلاثة:

الأول. قال صاحب الطراز: إذا تيمم المريض من الجنابة ثم أحدث حدث الوضوء وهو قادر عليه لم يتوضأ، لأن الجنابة تسقط حكم الحدث الأصغر، ويتيمم لكل صلاة للجنابة.

الثاني. قال: إذا قدر المريض على الوضوء والصلاة قائماً فحضرت الصلاة وهو في عرقه فخاف إن فعل ذلك انقطع عرقه ودام عليه المرض، قال مطرف وعبد الملك وأصبغ: يتيمم ويصلي إيماء للقبلة، وإن خرج الوقت قبل زوال عرقه لم يعد، وهذا موافق للمذهب لأنه تأخير البرء.

(1) ساقط من د وط.

(2) من حديث ابن عباس: سئل رسول الله ﷺ: أي الأعمال أفضل؟ فقال أحزمها.

(3) في صحيح البخاري.

الثالث. قال: إذا عظمت بطنه حتى لا يتمكن من تناول الماء، أو أدركه الميّد في البحر حتى لا يملك نفسه يتيمم لأنه وسعه.

السبب الثالث: الجراح المانعة من استعمال الماء، قال في الكتاب: قيل لابن القاسم إذا عمته الجراح؟ قال يتيمم، قيل فأكثره جريحاً! قال يغسل الصحيح ويمسح الجريح، قيل له: لم يبق إلا يد أو رجل صحيحة! قال لا أحفظ عن مالك فيها شيئاً، وأرى أن يتيمم. وقال ابن الجلاب: من كانت به جراح في أكثر جسده - وهو جنب - أو في أكثر أعضائه وضوئه وهو محدث يتيمم. قال صاحب الطراز: إن كان مراده أن الأكثر متفرق في الجسد منع مس السالم فهو موافق لقول ابن القاسم، وإلا فهو مخالف لمذهب الكتاب، وموافق لأبي حنيفة، فإن أصحاب الرأي يقولون إن كان أقله مجروحاً جمع بين الماء والتيمم، أو سالماً كفاه التيمم. وعند الشافعي لا يكفي فيما صح إلا الغسل وإن قل، وإذا مسح وغسل يتيمم أيضاً بناء على أصله فيمن وجد بعض كفايته من الماء فإنه يستعمله، لما في أبي داود عن جابر رضي الله عنه قال: خرجنا في سفر فأصاب رجلاً منا حجر فشجّه في رأسه، فقال لأصحابه: هل تجدون لي رخصة في التيمم فقالوا: لا نجد لك رخصة وأنت تقدر على الماء، فاغتسل فمات. فأخبر بذلك رسول الله ﷺ فقال قتلوه قتلهم الله ألا سألوا إذ لم يعلموا إنما شفاه العي السؤال إنما كان يكفيه أن يتيمم ويعصر أو يعصب على جرحه خرقة ثم يمسح عليها ويغسل سائر جسده. يريد أن إحدى هاتين الحالتين تجزيه على حسب حال المجروح. ولا معنى للتيمم مع الغسل، لأن البدل والمبدل منه لا يجتمعان.

فروع: قال عبد الحق في النكت عن بعض الأصحاب: إذا لم يبق منه إلا يد أو رجل فغسل الصحيح ومسح الجراح لم يجزه، لأنه لم يأت بالغسل ولا ببدله الذي هو التيمم، ولو تحمل المشقة وغسل الجميع أجزأه، لأن التيمم حقه، فإذا أسقطه سقط، كمن صلى قائماً مع مبيع الجلوس.

السبب الرابع: غلاء الماء إن كان لا يجد الماء إلا بثلث، وهو قليل الدراهم يتيمم، أو كثيرها اشتراه ما لم يكثر الثمن فيتيمم. أما الشراء فقياساً على الرفع من

البثر والطلب في الفلوات بجامع المشقة، وأما إذا كثر الثمن فلا يشتريه لما فيه من المصرة: وليس في الكثير حد. قال في المختصر: ليس عليه أن يشتريه بأضعاف ثمنه إلا بثمنه أو شبهه، وقال في المجموعة: ليس عليه شراء القرية بعشرة دراهم. قال ابن الجلاب: يحتمل أن يحد بالثلث، واعتبر أصحاب الشافعي مطلق الزيادة فرع. في الجواهر: لو وهب له الماء لزمه قبوله عند القرويين، لعدم المنّة في مثل هذا، ولا يلزمه عند القاضي أبي بكر، وقيل إنما يلزمه قبول ثمن الماء. وقال ابن شاس: يلزمه الماء قولاً واحداً بخلاف الثمن.

السبب الخامس: خوف العطش على نفسه، قاله في الكتاب، وفي التفرع وإن خافه على غيره، وكذلك قاله ش ح. قال صاحب الكتاب: يكفي ضرر العطش من غير تلف كالجيرة، ولا فرق بين خوف العطش الآن أو في المستقبل.

السبب السادس: في الجواهر: الخوف على النفس أو المال من السارق أو السبع، وقيل الخوف على المال لا يبيح.

الفصل الثاني

فيمن أبيع له التيمم

قال في الكتاب: يتيمم الجنب، والمحدث الحدث الأصغر. وحكى ابن المنذر عن النخعي منع الجنب، وهو قول ابن عمر وابن مسعود.

لنا عموم قوله تعالى ﴿فلم تجدوا ماء﴾ الآية⁽¹⁾، من غير تفصيل، وفي البخاري أنه عليه السلام رأى رجلاً معتزلاً لم يصل، فقال له: يا فلان ما منعك أن تصلي مع القوم، فقال يا رسول الله أصابني جنابة ولا ماء معي. قال عليك بالصعيد فإنه يكفيك. ولأن التيمم إنما شرع لاستدراك مصلحة الوقت، وهذا قدر مشترك فيه بين الصورتين.

(1) الآية 43 من سورة النساء.

وقال فيه أيضاً: يتيمم الحاضر إذا فقد الماء ونحشي فوات الوقت قبل الوصول إليه. قال ابن القاسم: وكذلك المسجون. وقال صاحب الطراز: في المسألتين ثلاثة أقوال: أحدهما ما مر، والثاني: الإعادة بعد الوقت إذا وجد الماء، لمالك أيضاً والشافعي، والثالث: أن الحاضر يطلب الماء وإن طلعت الشمس إلا أن يكون له عذر، لمالك أيضاً في الموازية، وهو قول أبي حنيفة: إنه لا يتيمم حاضر إلا مريض أو محبوس. قال ابن شاس قال ابن حبيب: الذي رجع إليه مالك أن يعيد أبدأ.

وجه المشهور عموم آية التيمم، وفي الصحيحين: أنه عليه السلام لقيه رجل فسلم عليه فلم يرد عليه حتى أقبل على الجدار فمسح بوجهه ويديه ثم رد عليه السلام. زاد أبو داود قال عليه السلام: إنه لم يمنعني أن أرد عليك السلام إلا أني لم أكن على طهر. فإذا شُرع التيمم في الحضر لتحصيل مصلحة رد السلام فالصلاة أولى. وفي أبي داود قال أبو ذر: انتقلت بأهلي إلى الربرة، فكنت أجنب وأعدم الماء الخمسة الأيام والستة، فأعلمت بذلك رسول الله ﷺ فقال الصعيد الطيب وضوء المسلم ولو لم يجد الماء عشر حجج. قال ابن يونس: وأبو ذر انتقل للإقامة⁽¹⁾.

حجة المنع أن آية التيمم وردت في المسافر والمريض وليس هذا منهما، والقياس عليهما مدفوع بفارق غلبة عدم الماء في السفر وعجز المريض عن استعماله، ولأن الوضوء عبادة شطرت في التيمم، فوجب أن يكون السفر شرطاً فيها قياساً على تشطير الصلاة بالقصر.

فرعان مرتبان:

لأول. قال صاحب الطراز: إذا قلنا يتيمم فأخر الوقت.

(1) في د وط: «وأبو داود انتقل للإقامة». وهو تصحيف.

الثاني. إذا منعنا التيمم في الحضر، فهل يشترط في السفر مسافة القصر، حكى الباجي عن ابن حبيب أن كل من قال بقصره على السفر رأى ذلك، وقال القاضي: يجوز في أقل ما يصدق عليه سفر.

الفصل الثالث

في التيمم به

في الجواهر: هو التراب، والحصباء، والسبخ، والحص والنورة غير مطبوخين، وجميع أجزاء الأرض إذا لم تغيرها الصنعة بطبخ أو نحوه، سواء وجد التراب أو لم يوجد، خلافاً لابن حبيب الذي قال: لا يجوز التيمم على التراب، وخصص ابن حبيب الإجزاء بعدم التراب. ويجوز بالملح عند مالك وابن القاسم، ولا يجوز عند أشهب. وقال اللخمي: في الملح ثلاثة أقوال: المنع لمالك لأنه طعام، والجواز لابن القصار لأنه أجزاء من الأرض احترقت، والتفرقة بين المعدني فيجوز لأنه أجزاء الأرض احترقت بحر الشمس، وبين المصنوع لمخالطته لغيره بالصنعة. وقال ابن يونس قال مالك رحمه الله تعالى: لا يتيمم على الرخام، كالزمرد والياقوت، ولا الشب والزاج والزرنيخ والكحل والكبريت لأنها عقاقير.

قال سليمان في السليمانية: إن أدركه الوقت في أرضها، ولا يمكنه الخروج حتى يخرج الوقت أجزاءه. قال وقال مالك: يتيمم على المغرة لأنه تراب، منه الأحمر والأصفر والأسود، يريد إذا كان غير مطبوخ. قال صاحب الطراز: المتولد في الأرض منه ما يشاكلها كالزرنيخ والكحل والمغرة فيجوز به التيمم. وقال أبو بكر الوقاد: لا يتيمم. وأما المنطرقة كالفضة ونحوها فلا يتيمم به قولاً واحداً. وأما النخيل والحلفاء والحشيش ونحوه إذا لم يقدر على قلعه، قال الأبهري وابن القصار: يتيمم به، فيضرب بيده الأرض عليها، وأجاز الوقاد في الخشب إذا علا وجه الأرض كما في الغابات، لأنه ضرورة، ولأنه لو حلف لا يترك على الأرض فبرك على هذه المواضع حنث، ولو برك على جذع وشبهه لم يحنث.

فتلخص أن التيمم به ثلاثة أقسام: جائز إتفاقاً وهو التراب الطاهر، وغير جائز إتفاقاً وهو المعادن والتراب النجس. ويختلف فيه وهو ما عدا ذلك.

حججنا على الشافعي رضي الله عنه قول الله تعالى ﴿فَتَيْمَّمُوا صَعِيداً طَيِّباً﴾⁽¹⁾ قال ثعلب وجماعة من أئمة اللغة كأبي عبيدة والأصمعي: الصعيد وجه الأرض، من الصعود وهو العلو، ومنه سميت القناة صعدة لعلوها، فكل ما صعد على وجه الأرض فهو صعيد يجوز التيمم به إلا ما خصه الدليل.

فإن قيل: قوله تعالى: ﴿فَامْسَحُوا بِوُجُوْهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ مِنْهُ﴾⁽²⁾ وصيغة «منه» تقتضي التبعض، والتبعض إنما يتصور في التراب لا في الحجر؛ وكذلك لفظ المسح لا يتصور إلا مع التراب، إذ لا يصدق مسحت يدي بالمنديل إلا وفي اليد شيء يزال.

قلنا: السؤالان جليلان. والجواب عن الأول من وجوه:

الأول. أن «من» كما تكون للتبعض تكون لابتداء الغاية، كقولنا: بعث من ههنا إلى ههنا، وابتداء الفعل في التيمم هو المسح من الحجر.

الثاني. أنها تكون لبيان الجنس، كقوله تعالى: ﴿فَاجْتَنِبُوا الرِّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ﴾⁽³⁾ فيكون المراد امسحوا من هذا الجنس الطهور الطاهر، فإنه المراد عندنا بالطيب احترازاً من النجس.

الثالث. أن الحجر لو سحق لم يصح التيمم به مع إمكان التبعض، فيكون ظاهر اللفظ عندكم متروكاً فيسقط الاستدلال.

وعن الثاني أن نقول: الغالب على الحجر وسائر أنواع الأرض إذا مرت عليها اليدان أن يتعلق بهما ما يغبرهما فصح المسح لذلك. وأما الحجر الذي ذلك مرارا أو غسل وهو بين الغسل فنادر، والخطاب مبني على الغالب.

(1) الآية 43 من سورة النساء.

(2) من نفس الآية 43 السابقة.

(3) الآية 30 من سورة الحج.

وأما الطيب فليس المنبتُ خلافاً له، حيث استدل بقوله تعالى ﴿وَالْبَلَدِ الطَّيِّبُ يَخْرُجُ نَبَاتُهُ بِإِذْنِ رَبِّهِ﴾⁽¹⁾ لأن الطيب في اللغة هو الملائم للطباع المستحسن اللائق بالسياق. يدل على ذلك قوله تعالى ﴿الطَّيِّبَاتُ لِلطَّيِّبِينَ وَالطَّيِّبُونَ لِلطَّيِّبَاتِ﴾⁽²⁾ وليس المراد النباتات، بل البعيدات من الدناءات الشرعية. وقوله عليه السلام من تصدق بكسب طيب ولا يقبل الله إلا طيباً، المراد الحلال، لأنه المناسب للسياق في الإنفاق، وقوله: (وَالْبَلَدِ الطَّيِّبِ) إنما حمل على المنبت، لأن السياق في الزراعة، والسياق فيما نحن فيه في الطهارات، فوجب أن يكون المراد بالطيب الطاهر، لأن المناسب للسياق التطهر. وفي الصحيحين عنه عليه السلام أنه قال أُعْطِيتُ خَمْساً لَمْ يُعْطَهُنَّ أَحَدٌ قَبْلِي نُصِرْتُ بِالرَّعْبِ مَسِيرَةَ شَهْرٍ، وَأُحِلَّتْ لِي الْغَنَائِمُ وَلَمْ تَحِلْ لِأَحَدٍ قَبْلِي، وَبُعِثْتُ لِلْأَحْمَرِ وَالْأَسْوَدِ، وَجُعِلَتْ لِي الْأَرْضُ مَسْجِداً وَطَهوراً فأما رجل من أمتي أدركته الصلاة صلى الحديث. وأما قوله عليه السلام في بعض طرقه وتراها طهوراً، فلا حجة فيه للشافعي، لأن الأرض مشتملة على التراب وغيره، والقاعدة الأصولية أن تخصيص بعض أنواع العام بالذكر لا يقتضي تخصيصه، نعم يدل على شرفه، ونحن نقول به.

تنبيه: قال صاحب الطراز: قوله في الكتاب سئل عن الحصى والجبل يكون عليه وهو لا يجد تراباً أيتيم عليه؟ قال نعم، ليس المراد أن عدم التراب شرط بل وقع ذلك اتفاق في السؤال.

فروع أربعة:

الأول. قال في الكتاب: إذا وجد الطين وعدم التراب⁽³⁾ وضع يديه عليه ويجففه ما استطاع ويتيمم به: خلافاً ش في قوله الطين لا يسمى صعيداً، وهو ممنوع لأن الطين تراب وماء، والماء أفضل من التراب، والأفضل لا يوجب قصوراً في المفضل.

(1) الآية 58 من سورة الأعراف.

(2) الآية 26 من سورة النور.

(3) في د وط: «إذا وجد الطين ووجد التراب». وهو تصحيف.

الثاني. قال في الكتاب: إذا تيمم على موضع نجس أعاد في الوقت، قال وكان مالك يقول: من توضأ بماء غير طاهر أعاد في الوقت، وكذلك هذا عندي. وقال القاضي في الإشراف عن ابن عبد الحكم والأبهري: لا يجزيه، وهو مذهب الشافعي وأبي حنيفة، ونقض أبو حنيفة أصله في أن الشمس تطهر. قال صاحب الطراز: قال أبو الفرج أظن أن ابن القاسم رأى أن النجاسة لما لم تظهر عليه كان كالماء المشكوك فيه فلا ينجسه إلا ما غيره كالماء. قال ويمكن أن يقال إن التيمم لا يجب إيصال التراب فيه إلى البشرة إذ لو تيمم على الحجر الصلد أجزأه، وإنما الواجب قصد الأرض وضربها باليد. والمرتفع من التراب النجس إلى الأعضاء لم يحصل به خلل في طهارة الحدث، وإنما هو حامل لنجاسة لم يتعمدها فيعيد في الوقت، على قاعدة إزالة النجاسة⁽¹⁾، أو لأن الغبار ينتقل مع الريح الجارية على هذا المكان، والتيمم إنما يقع على أعلى المنتقل الطاهر⁽²⁾. ولما كان المذهب في الماء القليل إذا وقعت فيه نجاسة ولم تغيره أنه نجس احتاج الأصحاب ههنا إلى الفرق بينه وبين التراب الذي لم يتغير.

فقال أبو الفرج: الماء ينقل المحدث إلى كمال الطهارة، فاشتراط فيه ما لم يشترط في التراب الذي لا ينقل إلى كمال الطهارة. وقال غيره: الماء يتوصل إلى نجاسته بالحواس، بخلاف التراب فإن المطلوب فيه الاجتهاد، فإذا أخطأ فلا شيء عليه، لأن المنتقل إليه من التراب لا يقطع بطهارته، وإنما يمكن فيه ذلك، فنقض الظن بالعلم متجه، وأما نقض الظن بالظن فلا، كالمجتهد في الكعبة إذا أخطأ في اجتهاده حيث يؤمر بالاجتهاد، ولو أمكنه العلم بالكعبة أعاد أبداً. قال ابن حبيب وأصبغ: هذا إذا لم يعلم نجاسته، فإن علم أعاد أبداً. ووجه عدم الإجزاء قوله تعالى: ﴿فَتَتِمُّوا صَبِيحًا طَيِّبًا﴾ والطيب ههنا الطاهر على ما تقدم، وهذا ليس بطاهر، ولأن الطهارة لا تحصل بالنجاسة.

(1) في ط: «على قاعدة إعادة النجاسة». وهو تصحيف.

(2) في د ول «الطارد» بدل «الطاهر». وقلبت العبارة في ط فكتبت: «إنما يقع على الطاهر لا على المنتقل».

قال صاحب الطراز: ولو تغير بالنجاسة لم يجزه وفقاً.

فرع مرتب: إذا منعنا التيمم من التراب المذكور، فهل نكرهه بالتراب الذي تيمم به مرة لأجل طهارة الحدث كما في الماء، فلا ينقسم في النواذر لا بأس به، وهو مذهب الشافعي. والفرق بينه وبين الماء المستعمل أن المستعمل من التراب هو ما علق باليدين، أما ما بقي فهو كالماء الباقي في الإناء فإنه طاهر إجماعاً⁽¹⁾ وإنما الخلاف في الساقط الذي بقي من الأعضاء.

الثالث. في الجلاب: لا يتيمم على لبد ولا حصير وإن كان فيهما غبار، خلافاً ح.

لنا: أنها ليست بصعيد فلا يجزىء.

الرابع. في الجواهر: من لم يجد ماء ولا ما يتيمم به كالمصلوب، والخائف من النزول عن الدابة، والمريض لا يجد من ينأوله ذلك، فأربعة أقوال:

يصلّي ويقضي إذا وجد ماء أو تراباً لابن القاسم في العتية وعبد الملك ومطرف وابن عبد الحكم والشافعي؛ ولا صلاة ولا قضاء للمالك وابن نافع؛ ويقضي ولا يصلّي في الحال لأصبغ وأبي حنيفة؛ ويصلّي ولا يقضي لأشهب.

فوجه الصلاة في الحال ما في الصحيحين: أنه عليه السلام أرسل أناساً في طلب قلادة عائشة رضي الله عنها فأدركتهم الصلاة فصلوا بغير وضوء ولم يكن إذا ذاك تيمم، فشكوا ذلك لرسول الله ﷺ فنزلت آية التيمم ولم ينكر عليهم، فكان شرعاً عاماً حتى يرد رافعه.

وجه القول بعدم الصلاة في الحال قوله عليه الصلاة والسلام: لا يقبل الله صلاة بغير طهور. وما لا يقبل لا يشرع فعله؛ ولأن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أجنب ولم يعلم أن الجنب يتيمم فلم يصل، وهو في الصحيحين.

وجه القول بعدم الإعادة أنه فعل ما أمر به فلا إعادة إلا بأمر جديد،

(1) غيرت هذه العبارة في ط بالتصحيح والحذف إذ كتبت: «فكانه طاهر».

والأصل عدم ذلك، قياساً على المريض والمسافر يصليان كما أمرا ولا يعيدان، ولأنه عليه السلام لم يأمر من ذهب للقلادة بإعادة.

وقال ابن بشير: منشأ الخلاف هل الطهارة شرط في الوجوب أو في الأداء، فمن رأى أنها شرط في الوجوب لم يوجب الصلاة في الحال، وهذا مشكل منه رحمه الله تعالى، فإن الأمة مجمعة على أن الوجوب ليس مشروطاً بالطهارة، وإلا لكان لكل مكلف أن يقول: أنا لا تجب علي الصلاة حتى أتطهر وأنا لا أتطهر فلا يجب علي شيء، لأن وجوب الطهارة تبع لوجوب الصلاة، فإذا سقط أحدهما سقط الآخر، لأن القاعدة أن كل ما هو شرط في الوجوب كالحول مع الزكاة والإقامة مع الجمعة والصوم لا يتحقق الوجوب حالة عدمه ولا يجب على المكلف تحصيله. فإن كان مراده أمراً آخر فلعله يكون مستقيماً.

الفصل الرابع

في صفة التيمم

فأول ذلك النية، واجبة فيه خلافاً للأوزاعي، وقد تقدمت مباحثها في الوضوء، فلنكتف بما هناك. وينوي استباحة الصلاة، سواء كان جنباً أو عذناً الحدث الأصغر، فلو اجتمعاً وكان ناسياً للجنبان فروايتان: إحداهما عدم الإجزاء، لأن التيمم حينئذ يكون بدلاً عن الوضوء وهو بعض أعضاء الجنبان، والبدل عن البعض لا ينوب مناب البدل عن الكل وهو التيمم عن الجنبان؛ والأخرى يجزئه، لأن المقصود ارتفاع المنع من الصلاة وهو واحد، فلا يضر اختلاف أسبابه. وقد صرح في الكتاب بنية الوضوء عن الجنبان في الجبيرة إذا مسحها وهو جنب ثم برئت وغسلها بنية الوضوء. ونص اللخمي على النية مطلقاً. والفرق بين الوضوء والتيمم على الأول: أن التيمم بدل عن الوضوء الذي هو بعض الجنبان، والوضوء أصل في نفسه، وإذا نوى استباحة الفرض استباح النفل لأن الأدنى يتبع الأعلى في نظر الشرع، ولأنه ورد في الحديث؛ أن الفرائض يوم القيامة تكمل بالنوافل. فكانت كالأجزاء لها. ولا يصلي ركعتي الفجر بتيمم الصبح لأن الفرض لا يكون

تبعاً للنفل، وقيل يصلي لحصول الاستباحة رواه محمد بن يحيى. ولو نوى فرضين صح، ولا يصلي أكثر من فرض واحد على المشهور، ثم يستعمل الصعيد.

قال في الكتاب: يضرب الأرض بيديه جميعاً ضربة واحدة، فإن تعلق بهما شيء نفذه نفذا خفيفاً ومسح بهما وجهه، ثم يضرب أخرى لليدين ويضع اليسرى على اليمنى فيمرها من فوق الكف إلى المرفق، ومن باطن المرفق إلى الكوع، ويفعل باليسرى كذلك. قال ابن شاس: وأجاز الشيخ أبو الحسن وعبد الحق مسح كف اليمنى قبل الشروع في اليسرى، وروى ابن حبيب تركها حتى يصل إلى كوع الأخرى ويمسح الكوعين، واختاره، والقولان مؤولان من الكتاب.

قال صاحب الطراز: والثاني ظاهر الكتاب. ووجهه⁽¹⁾ أن كفه اليمنى كما تمسح ذراعه فكذلك ذراعه يمسح كفه، والتكرار في التيمم غير مطلوب فلا يؤمر بمسح كفه [بكفه]⁽²⁾ ولأنه يذهب بما في كفه اليمين من التراب، ووجه الأول⁽³⁾ أن الأصل أن لا يشرع في عضو إلا بعد كمال ما قبله. وما نقله صاحب الرسالة إذا وصل الكوع مسح بباطن إبهام اليسرى ظاهر لإبهامه اليمنى، وكذلك في اليسرى، قال صاحب الطراز: قال ابن عبد الحكم ليس في ذلك حدٌ كالوضوء، وهذه الصفة وإن لم ترد فليست تحكماً، بل لما علم الفقهاء أن الإيعاب مطلوب والصعيد ليس يعم بسيلانه كالماء اختاروا هذه الصفة، لإفضائها لمقصود الشارع، وفعل الوسائل لتحصيل المقاصد من قواعد الشرع وعادته.

قال مالك في العتية: يجزيه ضربة إذا اقتصر عليها. قال ابن القاسم: لا يعيد في وقت ولا غيره، وعند ابن حبيب يعيد في الوقت، وقال ابن نافع والشافعي وأبو حنيفة: يعيد مطلقاً.

لنا ما في مسلم والبخاري: أن عمار بن ياسر قال لعمر بن الخطاب رضي

(1) في ط: «وجه الأول». وهو تصحيف.

(2) ساقط من د وط.

(3) في د وط: «وجه الثاني». وهو تصحيف.

الله عنهما: أما تذكر يا أمير المؤمنين إذ أنا وأنت في سرية فأجبننا فلم نجد الماء فأما أنت فلم تصل وأما أنا فتمعكت في التراب كما تتمرغ الدابة وصليت، فأتينا رسول الله ﷺ فقال: إنما كان يكفيك ضربة للوجه [وضربة⁽¹⁾] للكفين فقال له: اتق الله يا عمار، فقال عمار إن شئت يا أمير المؤمنين لم أحدث به، فقال بل نوليك من ذلك ما توليت. ويروى إنما كان يكفيك أن تضرب بيدك الأرض ثم تنفخ ثم تمسح بهما وجهك وكفيك. ويروى أن تقول هكذا: وضرب يديه إلى الأرض ونفض يديه فمسح وجهه وكفيه.

وقد بينا أنه لا يجب نقل شيء من الأرض فلا معنى للإعادة، وإنما ضرب أولاً ليخرج من العهدة، ولأن تكرار التيمم ترك تكرار الوضوء لا تعاد لأجله الصلاة في الوقت ولا في غيره.

وقال أيضاً في الكتاب: إن تيمم إلى الكوعين أعاد التيمم والصلاة في الوقت، فإن خرج الوقت أعاد التيمم فقط. قال صاحب الطراز: يعيد عند ابن نافع أبداً، وكذلك عند أبي ح وش، لإطلاق اليد في التيمم وتقييدها في الوضوء، والمطلق يحمل على المقيد، والقياس على الوجه.

حجة المذهب أن اليد أطلقت في السرقة فحملت على الكوع، فكذلك ههنا، ولأن اليد لو لم تصدق على الكوعين لما قيل في الوضوء ﴿إلى المرافق﴾ لأن المغيأ يجب أن تكمل حقيقته قبل الغاية، ولو لا ذلك لكانت إلا للاستثناء مكان إلى لإخراج العضدين. ويمنع ههنا حمل المطلق على المقيد لاختلاف الحكم، لأن أحدهما وضوء والآخر تيمم.

قاعدة أصولية: المطلق مع المقيد على أربعة أقسام تارة يختلف الحكم والسبب، كالوضوء والسرقة فلا حمل لإجماعاً وتارة يتحدان، كما لو ذكر الرقبة في الظهار مرتين مطلقة ومقيدة بالإيمان، فإنه يحمل المطلق على المقيد؛ وتارة يختلف السبب ويتحد الحكم، كالرقبة في القتل مقيدة بالإيمان، ومطلقة في الظهار، وفي

(1) ساقط من ط.

الحمل مذهباً؛ وتارة يختلف الحكم ويتحد السبب، كالوضوء والتيمم، فالسبب واحد وهو الحدث، والحكم مختلف وهو الوضوء والتيمم، وفي الحمل مذهباً، فعلى هذه القاعدة تتخرج فروع كثيرة.

ويظهر أن إلحاق التيمم بالوضوء أولى من إلحاقه بالسُّرعة، لكن يؤكد المذهب من جهة الأحاديث الصحيحة، كحديث عمار وغيره، فإنه مسح وجهه وكفيه، وقد روي من طرق ولم يذكر المرفقين، ورواية المرفقين منكراً عند أهل الحديث. قال أبو داود: قال شعبة كان سلمة يقول الوجه والذراعين، فقال له منصور ذات يوم: أنظر ما تقول، فإنه لا يذكر الذراعين غيرك، ولو صحت لحملناها على الفضيلة جمعاً بين الحديتين، وأما الخصم فيعطل أحدهما. ولأن اليد تغسل جملتها للجنابة، فإذا أبدل [التيمم من الغسل تيمم على بعضها وترك العضدان، فكذلك إذا أبدل⁽¹⁾] من الوضوء ترك بعض ما يغسل للوضوء، وعكسه الوجه، لما كان يوجب للجنابة أوجب بدلاً من الوضوء، ولأن التيمم شرع فيما لم يُستر عادة فأسقط من محال الطهارة ما ستر عادة، ولذلك لم يشرع في الرأس لستره بالعمامة، ولا في الرجلين لسترهما بالنعل، وشرع في الوجه لكونه بادياً، فكذا يقتصَر على الكوعين لكونهما البادين.

هذا الكلام في الإجزاء والأفضل البلوغ إلى المرفقين لأنه فعل الصحابة رضي الله عنهم. وقال ابن شهاب: يتيمم إلى الآباط من أسفل، والمناكب من فوق، لأن اليد اسم للجملة.

وأما قول مالك إن خرج الوقت أعاد التيمم فقط فهو مشكل، لأن التيمم لا بد من إعادته ولو كان سابغاً. قال صاحب الطراز: هو محمول على أنه تنفل بعد فرضه واستمر تنفله حتى خرج الوقت ثم ذكر، فإنه يعيد التيمم ولا يتنفل بذلك التيمم الناقص. وكذلك إذا علم قبل انقضاء الوقت فلا يتنفل بذلك التيمم حتى يعيد التيمم.

(1) ساقط من ل.

فائدة⁽¹⁾: الكوع آخر الساعد وأول الكف، والمرفق بكسر الميم وفتح الفاء، وبفتح الميم وكسر الفاء أول الساعد، والإبهام بكسر الهمزة مثل الإكرام، وهو الأصبع العظمى من اليد، والبهام بغير همز جمع بهم، والبهم جميع بهيمة، وهو واحد أولاد الضأن ذكراً كان أم أنثى، وهي للضأن مثل السخل للمعز.

فروع أربعة:

الأول. قال صاحب الطراز: يعم وجهه ولحيته بالمسح كما في الوضوء، فما لا يجزىء في الوضوء لا يجزىء في التيمم، وجوز ابن مسلمة ترك اليسير، وأبو حنيفة ترك الربع، لأن المسح مبني على التخفيف.

لنا قوله تعالى: ﴿فامسحوا بوجوهكم وأيديكم﴾⁽²⁾ كما في الوضوء.

الثاني. قال: يختلف في مسح الوجه بجميع اليد، فجوز ابن القاسم مسح الرأس في الوضوء بأصبع إن أوعب، ويلزم مثله في التيمم.

وقالت الحنفية: لا يجزىء أقل من ثلاثة أصابع، لأن الأمر بالمسح يقتضي آلة للمسح، والآلة المعتادة هي الكف، وهو صادق على أكثره: وهذا باطل، لأن الآية اقتضت المسح بأي طريق كان.

الثالث. قال ابن شاس: يخلل أصابعه وينزع الخاتم قياساً على الوضوء. وقال صاحب الطراز: تخليل الأصابع في التيمم أولى من الوضوء، لبلوغ الماء ما لا يبلغه التراب، قاله ابن شعبان. قال ابن أبي زيد⁽³⁾: وما رأيت ذلك لغيره، قال: قال ابن عبد الحكم ينزع الخاتم، ومقتضى المذهب أنه لا ينزعه لأنه أخف من الوضوء.

(1) صحفت في د وط فكتبت: «قاعدة».

(2) الآية 43 من سورة النساء.

(3) صحف في ط فكتبت: قال أبو زيد.

وقد اختلف قول مالك في تحليل الأصابع في الوضوء: فإذا قلنا بالوجوب ثم لم يبعد الوجوب ههنا.

الرابع. قال ابن شاس: حكمه في الموالاة والترتيب حكم الوضوء: وقاله في الكتاب، لاشتراكهما في أدلة الحكمين، ولأن العلماء لم يفرقوا بينها إلا الأعمش فإنه قال: يبدأ في التيمم باليدين، وهو ضعيف.

وكذلك التدليك، قال صاحب الطراز: وعلى القول بأنه لا يجب في الوضوء لو سفت الريح التراب عليه لم يجزه، وإن قلنا إن المنغمس في الماء يجزيه، لأن الوضوء لا بد فيه من إيعاب الأعضاء بالماء، فإذا أوعبها أجزأه على هذا القول، فأما التيمم فلا يجب فيه الإيعاب، بدليل التيمم على الحجر، فلا بد من الإيعاب بصورة المسح، فإذا لم يتدلك لم يحصل التيمم [ألبته⁽¹⁾]. والفرق مذهب الشافعي.

الفصل الخامس

في المتيمم له

قال في التلقين: وهو كل قرينة لزم التطهر لها: كالصلاة ومس المصحف وغسل الميت.

تنبيه: ولم يقتصر على قوله: ما يلزم التطهر له احترازاً من الحائض فإنه يلزمها الطهر للوطء ولا تيمم. ولنفصل ذلك⁽²⁾

فروعاً أحد عشر:

الأول. قال ابن القاسم في الكتاب: يتيمم المريض والمسافر لخسوف الشمس والقمر، ولم أحفظ عن مالك فيهما فقهاً. وقال عبد العزيز بن أبي سلمة في النوادر: لا يتيمم لنافلة لعدم الضرورة لها.

(1) ساقط من د وط.

(2) في د وط: ولنعقد لذلك.

لنا: قوله تعالى ﴿إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ﴾⁽¹⁾ وهو عام في جنس الصلاة، ولهذا يشترط الوضوء للنافلة، ثم قال: ﴿فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيدًا﴾⁽²⁾ فشرع التيمم لكل صلاة يتوضأ لها.

الثاني. قال في الكتاب: إذا أحدث خلف الإمام في صلاة العيدين لا يتيمم: خلافاً لأبي ح قال صاحب الطراز: لأنه قادر على الوضوء، ويصلي وحده فلا يتيمم لإدراك فضيلة الجماعة، وكذلك كل من أحدث مع الإمام ليس له أن يتيمم لذلك وإن فاتته الجماعة والجمعة. وقد سلم أبو حنيفة بذلك. ويوضح ذلك أن الوضوء شرط واجب، والجماعة فضيلة، والواجب لا يترك لأجل الفضيلة. وقيل يتيمم لخوف فوات الجمعة. [وعلى هذا يتيمم لفوات العيدين. قال: ولو خاف فوات ركعتي الفجر إن توضأ ويدرك الصبح ويدركها إن تيمم، قال يتوضأ]⁽³⁾.

الثالث. قال في الكتاب: لا يصلي الجنائزة بالتيمم إلا المسافر الذي لا يجد الماء. قال صاحب الطراز: لأن الغالب في الحضر الماء، فإن كان ثم من يصلي عليها فلا حاجة إلى التيمم، وإن لم يكن وأمكن التأخير حتى يوجد الماء أخرت وإلا صلوا بالتيمم. قال اللخمي: قال ابن وهب إذا خرج للجنائزة وهو طاهر ثم أحدث ولم يجد ماء تيمم، وإن خرج على غير طهارة لم يتيمم، وقال أبو حنيفة يتيمم، كقوله في العيدين، ويحيي ذلك على قول بعض أصحابنا كما تقدم.

الرابع. قال صاحب الطراز: من مسجده في سوقه، أو دخل مسجداً فأراد تحيته أو أراد القراءة وهو جنب، لا يتيمم لشيء من ذلك وإن كان يتركه.

الخامس. قال في الكتاب: من لم يجد الماء في سفره يتيمم لمس المصحف ويقرأ حزه. قال صاحب الطراز: وهذا قول أكثر أئمة المذهب. وقال عبد الملك

(1) الآية 6 من سورة المائدة.

(2) الآية 43 من سورة النساء.

(3) ساقط من ل.

لا يتيمم إلا للمكتوبة، لأنه محدث أجزت له الفريضة للضرورة، ولذلك مُنع الصلاة أول الوقت⁽¹⁾ لجواز التأخير. لنا آية التيمم.

قال: فيصلي النافاة متصلة بها أو بالفرض الذي قبلها⁽²⁾، وإذا نوى بتيممه النافلة فعل سائر النوافل، فإذا نوى مس المصحف فعل القراءة وسجود التلاوة المتعلقة بمس المصحف. وهل له أن يتنفل به، وهو المروي عن مالك، أو يقال الوضوء لمس المصحف مختلف فيه فيضعف عن الوضوء؟ وهو لبعض الشافعية.

السادس. قال في الكتاب: إذا قدم النافلة على الفريضة أعاد التيمم للفريضة لبطلانه بالفراغ منها. قال صاحب الطراز: ورؤي عن مالك وابن القاسم الإعادة في الوقت.

حجة البطلان أن التيمم محدث فلا يشرع له التيمم إلا لضرورة ولا ضرورة إلا عند دخول الصلاة، وهذه العلة لا يجمع بين فرضين.

وحجة عدم البطلان أن التيمم بدل فلا يبطل إلا بوجود المبدل أو الحدث فيستمر حكمه إلى ذلك.

السابع. قال ابن القاسم في الكتاب: إذا تيمم الجنب للنوم لا يتنفل ولا يمس مصحفاً، ورؤي عن مالك ذلك كالحلاف في الوضوء، قاله صاحب الطراز. ولو تيمم للفريضة فله فعلها وفعل النافلة بعدها وقراءة القرآن حتى يحدث. وقال بعض الشافعية الحدث الطارئ لا يمنع القراءة لتقدم الاستباحة، وليس كما زعم، فإن الجنابة ثابتة وإنما التيمم مبيح إلى حين الحدث، فمن ادعى بقاء الإباحة بعد ذلك فعليه الدليل.

الثامن. قال في الكتاب: لا يصلي به مكتوبتين. قال اللخمي فيه أربعة أقوال: عدم الجمع مطلقاً في الأداء والقضاء لما تقدم، والجمع مطلقاً قياساً على مبدله، والتفرقة بين الصلاتين إذا اجتمعتا في الأداء كالظهر مع العصر آخر القامة

(1) صحفت العبارة في دوط فكتبت: «وكذلك منع صلاة أول الوقت».

(2) صحفت هذه العبارة أيضاً فيها فكتبت: «متصلة به أو بالفرائض التي قبلها».

الأولى وبين غيرهما فيجوز في الأول دون الثاني، والفرقة بين من يطلب الماء ومن لا يطلبه، كالمجدور والمحسوب⁽¹⁾ فيجوز في الثاني دون الأول. قال صاحب الطراز: والمذهب المنع مطلقاً، وقد روى ابن وهب مسنداً عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال: لا يصلي بالتيمم إلا صلاة واحدة، قال الطرطوشي في تعليقه: هذه المسألة تنبني على ثلاثة أقوال: أن الصلاة لا يُتيمم لها قبل وقتها، وأن الطلب واجب، وأن التيمم لا يرفع الحدث. فإن جمع قال ابن القاسم في العتبية: يعيد في الوقت، ولو أعاد أبداً كان أحب إلي. وقال في كتاب محمد: يعيد أبداً، وقال أصبغ: يعيد المشتركة [في الوقت]⁽²⁾ والمباينة أبداً.

التاسع. قال صاحب الطراز: إذا قلنا لا يجمع بين فرضين فهل يجمع بين فرض وسنة أو فرض معين وفرض على الكفاية؟ المذهب الجواز إذا قدم الفرض، وقال سحنون إذا تيمم للعشاء يستحب له أن لا يصلي الوتر. وإذا قلنا يصلي الجنارة بتيمم الفريضة فلا فرق بين كثرة الجنائز وقتلتها. وقال بعض الشافعية لا يصلي على جنائز بتيمم واحد في صلاة واحدة لأنه إسقاط لفرائض بتيمم واحد، وهو باطل لأن الصلاة واحدة.

العاشر. قال صاحب الطراز: إذا تيمم لصلاة ثم ذكر غيرها فإن كانت المذكورة في الترتيب بعدها تيمم لها إذا فرغ من الأولى، وإن كانت قبلها لم يجز تيممه للأخرى.

الحادي عشر. قال: لو نسي صلاة من خمس تيمم لكل واحدة منهن لثلاث تيمم للفرض قبله.

(1) صَحَّفَ في ط فكتب «المعسوب». والمراد من أصابته الحَصْبَة، وهو بُثْر يخرج بالجسد كما في القاموس.

(2) ساقط من ط.

الفصل السادس

في وقت التيمم

قال ابن شاس: إنما شرع التيمم بعد دخول الوقت على المعروف، واختار القاضي أبو إسحاق قبله بناءً على أن التيمم يرفع الحدث.

وإذا فرغنا على المشهور فالراجي يتيمم آخر الوقت الاختياري، والآيس أوله، والشاك وسطه، وروي آخره على الإطلاق، وقيل بل وسطه إلا الراجي فإنه يؤخره، وقيل آخره إلا الآيس فإنه يقدم. ونبسط ذلك على العادة فنقول:

قال في الكتاب: لا يتيمم مسافر أول الوقت إلا أن يكون آيساً فيتيمم ويصلي ولا إعادة عليه، والمريض والخائف يتيممان في وسط الوقت. قال صاحب الطراز: روى ابن وهب وابن نافع لا يتيمم أحد إلا أن يخاف فوات الوقت، وهو مذهب ابن حنبل، لأن التيمم طهارة ضرورة ولا ضرورة مع بقاء الوقت. وروى عنه ابن عبد الحكم: يتيمم المسافر أول الوقت مطلقاً ولم يفرق. قال: وهو القياس لأن بدخول الوقت قد وجبت الصلاة فيمكن المكلف من فعل ما وجب عليه، إلا أن المستحب أن يختلف باختلاف الأعذار، فإن سقط استعمال الماء لعذر كالمجدور يتيمم أول الوقت لإدراك فضيلة الوقت وعدم الفائدة في التأخير.

وقال مالك في الموازية: إن سقط استعمال الماء لعدمه أو لعدم المناول أو عدم الأمن الموصول إليه كالآيس من الماء حتى يخرج الوقت، يتيمم أول الوقت، وكذلك قال مطرف وابن عبد الحكم وابن الماجشون والشافعي وأبو حنيفة. وهو على خلاف أصله لتعلق الوجوب عنده بآخر الوقت. وأما الراجي فيتيمم آخر الوقت توقعاً لتحصيل مصلحة الطهارة بالماء: وقاله مالك في المجموعة، وأبو حنيفة والشافعي، لأن فضيلة أول الوقت تترك لرخصة الجمع، والطهارة لا تترك لرخصته، وإنما تترك للعجز وأما الذي لا يرتجي ولا يئأس كالجاهل بموضع الماء⁽¹⁾،

(1) صفت هذه العبارة بالحذف والقلب في دوط فكتبت: «وإنما تترك للعجز الذي لا يرتجي والآيس كالجاهل بموضع الماء».

يتيمم وسط الوقت عند القاضي عبد الوهاب وابن الجلاب .
 فرع . لا إعادة على من أوقع الصلاة في الوقت المعين له إلا أربعة فإنهم
 يعيدون في الوقت .

الأول . الشاك ، فإنه كالمقصر في حدسه ، ولو أنها نهايته لأوشك أن يظهر
 له . قال في الكتاب : مَنْ أُمِر بالتيمم وسط الوقت ففعل ثم وجد الماء فإنهم
 يعيدون إلا المسافر فإنه لا يعيد إلا أن يعلم أنه يصل الماء في الوقت فتيمم أولاً
 وصلى . قال ابن القاسم : يعيدها في الوقت ، قال صاحب الطراز : لأن هذه
 الإعادة مستحبة ، والمسافر جوز له ترك نصف العزيمة ، والمستحبة أولى ، ويعيد
 غيره كالفاقد إذا وجد الماء .

وأما قوله إلا أن يعلم أنه يصل الماء ، أمره بالإعادة في هذه الصورة في
 الوقت ، لأن دخول الوقت وهو على غير ماء لا يمنع من تحصيل مصلحة أول
 الوقت كما لا يمنع النافلة ، فإذا فعل أجزاء ، ولأنه لو لم يجد الماء لصحت صلاته ،
 ولو كان اعتقاد وجدان الماء يمنع من الصحة لكانت فاسدة تعاد أبداً . فالفائت عليه
 حينئذ إنما هو فضيلة الطهارة ، فإن وجد الماء يعيد لتحصيلها . قال : وقال ابن
 حبيب إن لم يعد في الوقت أعاد أبداً ، لأن اعتقاد الوجدان يمنع التيمم تنزيلاً
 للاعتقاد منزلة الرؤية ، إلا أنه إذا صلى ولم يجد ماء تبين فساد اعتقاده وصحة
 صلاته .

وإذا قلنا يعيد في الوقت ، قال صاحب الطراز : فهو القامة الأولى على ظاهر
 المذهب ، وقيل الغروب ، ويعيد مَنْ صلى بالنجاسة إلى الاصفرار . والفرق بينهما أن
 النجاسة منافية مقارنة ، والصلاة ههنا بغير مناف .

الثاني . الناسي للماء في رَحْلِهِ فيه ثلاثة أقوال : قال في الكتاب : إذا ذكر
 الناسي أعاد في الوقت ، فإن ذكر وهو في الصلاة قطعها وأعادها بالوضوء . قال
 صاحب الطراز : وروى المدنيون الإعادة مطلقاً ، وهو قول مطرف وعبد الملك وابن
 عبد الحكم ، ووافق أبو حنيفة المشهور ، واختلف قول الشافعي ، وفرق بعض

أصحابه بين الناسي فلا يجزيه لتفريطه، وبين الجاهل الذي يجعل الماء في ساقيته ولم يعلم به فيجزيه لعدم تفريطه. قال ابن شاس: وروى ابن عبد الحكم عدم الإعادة مطلقاً. ولو أدرج الماء في رحله ولم يعلم لم يقطع ولم يقض، ووافقه ابن يونس وهو خلاف ظاهر الطراز، والذي في الكتاب لا علم عنده، وهو أعم من القسمين.

حجة المشهور أن استعمال الماء سقط بالأعدار كاللصوص والسباع وتقليد إنسان في عدم الماء، والنسيان عذر فيسقط، وإخبار نفسه كإخبار غيره له وهو ناس.

حجة الوجوب أن وجود الماء لا ينافيه النسيان، وإنما ينافيه العدم، والتيمم مشروط بعدم الوجود للآية، ولم يتحقق الشرط، وقياساً على نسيان الرقبة في ملكه في الكفارة فإنه لا يجزيه الصوم. وعلى الجبيرة إذا صحت ونسي أن ينزعها ويغسل ما تحته، وعلى الخف إذا نسي غسل ما تحته، والعلة في الجميع نسيان الشرط. وقوله إن ذكره في الصلاة قطعها لأنه معنى تعاد الصلاة لأجله في الوقت فتقطع له، قياساً على من أقيمت عليه الصلاة في المسجد بعد إحرامه منفرداً. قال صاحب الطراز: ويتخرج فيها قول، أنه لا يقطع، كمن نسي ثوبه الطاهر وصلى بنجس ثم ذكره في الصلاة.

فرع مرتب: لو سأل رفقة الماء فنسوه فلما تيمم وصلى وجدوه، قال ابن القاسم في العتبية: إن ظن أنهم إن علموا به منعوه لا يعيد، وإلا أعاد في الوقت⁽¹⁾. ولو تيقن الماء في راحلته واختلطت في القافلة ولم يقدر عليها، قال صاحب الطراز: الظاهر أنه ليس بمفطر فتصح صلاته، لأن المسافر قد يشتغل بشد متاع أو إصلاح شأن فيعرض له ذلك كثيراً، ولأصحاب الشافعي فيه قولان.

الثالث. الخائف من اللصوص.

الرابع. العادم من يناوله الماء، لتقصيرهم، وهو قول مالك رحمه الله في الكتاب.

(1) كذا في ي. وفي النسخ الأخرى: ولا إعادة في الوقت.

هذا حكم من أوقع الصلاة في الوقت المأمور به. وفي الجواهر، وأما من أخر ما أذن له في تقديمه فلا إعادة، ومن قَدَّم ما أذن له في تأخيره فقليل يُعيد في الوقت، وقيل وبعده. وسبب الخلاف هل التأخير من باب الأولى أو الأوجب، وقيل بالفرق بين العالم فيعيد مطلقاً، وبين الظان فيعيد في الوقت. ومن قَدَّم ما أمر بتوسطه فلا يعيد في الوقت، وإن أمرناه بالإعادة في الوقت فنسي فالمشهور أنه لا يعيد بعد الوقت. وقال ابن حبيب: كل من أمرناه بإعادة في الوقت فنسي أعاد بعد الوقت.

الفصل السابع في الأحكام التابعة للتييم

وفيه فروع عشرة:

الفرع الأول. قال في الكتاب: الأيس من الماء لا يعيد خلافاً لطاووس، لما في أبي داود قال: خرج رجلان لسفر فحضرت الصلاة وليس معها ماء فتيما وصليا ثم وجدا الماء في الوقت، فأعاد أحدهما الوضوء والصلاة، ولم يعد الآخر، ثم أتيا النبي ﷺ فذكرا ذلك له: فقال للذي لم يعد أصبت السنة وأجزأتك صلاتك، وقال للآخر لك الأجر مرتين. وقياساً على الجبيرة، والقصر للصلاة في السفر، فإذا زالت أعارهم لا يعيدون، فكذلك ههنا.

الثاني. قال في الكتاب: إذا طلع عليه رجل معه ماء وهو في الصلاة لا يقطع، وفرق بينه وبين من نسي الماء في رحله، وقال أبو حنيفة يقطع، إلا أن يجده قبل السلام. قال صاحب الطراز: وقال بعض أصحابنا يقطع.
لنا: أنه مأذون له في الدخول في الصلاة بالتييم، والأصل بقاء ذلك

الإذن، ولقوله تعالى: ﴿وَلَا تُبْطِلُوا أَعْمَالَكُمْ﴾⁽¹⁾ والعمل كان معصوماً قبل طريان الماء، والأصل بقاؤه.

حجة الحنفية أن الأصل إيقاع الصلاة بالوضوء مع القدرة، وقد قَدَّر فيجب، ولأن كل ما أبطل الطهارة خارج الصلاة أبطلها داخل الصلاة.

جوابه أن ذلك ينتقض بصلاة الجنائز والعيدين وسؤر الحمار فإنهم لا يقولون ببطلانها.

نقوض ستة:

يحتج الخصم بالقياس على الأمة تعتق في الصلاة مكشوفة الرأس، والعريان يجد ثوباً في الصلاة، والمسافر ينوي الإقامة في أثائها، وناسي الماء في رحله، والوالي يقدم على وال آخر في إتيان الجمعة، وذكر الصلاة في صلاة. والفرق بين صورة النزاع وبين الأولى والثانية، أنها دخلاً بغير بدل، وههنا ببدل وهو التيمم مع أن ابن يونس قال: إذا عتقت الأمة بعد ركعة وهي مكشوفة الرأس، قال أشهب تتمادى ولا تعيد في وقت ولا غيره، كالتيمم؛ وقال ابن القاسم: إن لم تجد من يناولها خماراً ولا وصلت إليه فلا تعيد، وإن قدرت أعادت في الوقت. وبين الثالثة أن الإبطال وجد من جهته وفعله بكونه قصد الإقامة، والقصر رخصة في السفر. وبين الرابعة أنه منسوب للتفريط لنسيانه. وبين الخامسة أن استنابة الثاني عن الأول كالوكيل، وأما التيمم فهو بدل عن الوضوء، والأصل بقاؤه على ذلك، ولو أبقينا الأول لتركنا الاحتياط للناس كافة في جمعهم. وبين السادسة أن نسيان الصلاة كان من قبله فهو مفترط، ولأن الشرع قد جعل الوقت للمناسبة، لقوله عليه السلام «فإن ذلك وقت لها» الحديث⁽²⁾، فتكون الحاضرة حينئذ في غير وقتها، ومن صلى قبل الوقت أعاد، أما التيمم فصلها في وقتها بشروطها فتجزئه.

(1) الآية 33 من سورة محمد.

(2) سبق تخريجه.

الثالث. قال صاحب الإشراف: إذا وجده قبل الشروع لا يسطل تيممه إذا خشي فوات الوقت، وإن لم يخش فإلغاه على بطلان تيممه إلا أبا سلمة.

لنا: أن الله تعالى اشترط عدم وجود الماء وهو واجد.

الرابع. قال في الكتاب: إذا وجد الجنب الماء بعد التيمم والصلاة وخروج الوقت اغتسل للمستقبل، وصلاته تامة. قال صاحب الطراز: إلا أن يكون على بدنه نجاسة فيعيد ما صلى في الوقت الذي وجد فيه الماء.

لنا: ما في أبي داود والترمذي أنه عليه الصلاة والسلام قال لأبي ذر: الصعيد طهور المسلم ولو لم يجد الماء عشر سنين فإذا وجد الماء فليمسسه بشرته، وحكى صاحب الاستذكار فيه الإجماع.

وهذه المسألة هي التي اعتمد عليها الأصحاب وغيرهم في أن التيمم لا يرفع الحدث، وهو من الأمور المشككة، وقد آن أن نكشف عنه فنقول: كيف يستقيم قولنا التيمم لا يرفع الحدث مع أن الحدث له معنيان، أحدهما الأسباب الموجبة كالريح للوضوء والوطء للغسل مثلاً، والثاني المنع الشرعي من الإقدام على العبادة حتى نتطهر، وهذا هو الذي قصده الفقهاء بقولهم ينوي المتطهر رفع الحدث، فإن رفع الأسباب محال.

فإن كان المراد بأن التيمم لا يرفع الحدث الأول، فكذلك الوضوء، وإن كان المراد الثاني فقد ارتفع بالضرورة، فإن الإباحة ثابتة إجماعاً، ومع الإباحة لا منع، فهذا بيان ضروري لا محيص عنه.

وأما ما يُتمسك به من قوله عليه السلام لعمر بن العاص: «صليت بأصحابك وأنت جنب» وكان متيمماً، ومن إيجاب الغسل على الجنب إذا وجب الماء، ومن عدم استحباب الصلوات، فتخيلاً لا تحقيقاً لها.

أما الأول فمحمول على الاستفهام ليتبين ما عند عمرو بن العاص من الفقه

لا على الخبر، والكلام محتمل للأمرين، فيتعين حمله على ما نقول على وفق الدليل الضروري الذي ذكرناه.

وأما وجوب الغسل على الجنب فإن الماء فيه من المناسبة للتقرب ما ليس في التراب، فوجب استعماله عند وجوده لمناسبته لمعنى التقرب، لا أن الحدث باق.

وأما عدم الجمع بين صلوات فذلك هو الأصل فيه وفي الوضوء، لأن الله تعالى يقول: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قُمْتُمْ إِلَى الصَّلَاةِ فَاغْسِلُوا﴾ إلى قوله تعالى: ﴿فَتَيَمَّمُوا﴾⁽¹⁾ والشروط اللغوية أسباب، والأصل ترتيب المسببات على الأسباب، وكذلك كان علي رضي الله عنه يرى ألا يجمع بين فرضين بوضوء واحد، ولم يقل أحد إن الوضوء لا يرفع الحدث، فكذا التيمم.

وأما وجوب استعمال الماء إذا وجده قبل الصلاة فلما تقدم من مناسبته للنظافة وأصالته، لا لبقاء الحدث.

وقد اشتهر نكير صاحب القبس وإنه لمعدور⁽²⁾. قال: رفع التيمم للحدث هو الذي يفهم من قول مالك، فإن الموطأ كتابه الذي كان يعنى به ويقرأ عليه طول عمره حتى لقي الله، وهو القائل فيه: يؤم التيمم المتوضئين، لأن التيمم قد أطاع الله، وليس الذي وجد الماء بأظهر منه ولا أتم صلاة. وقال ابن نافع رفع الحدث بالتيمم مغني بطريان الماء، كما أن رفع بالوضوء مغني بطريان الحدث.

وكذلك اشتهر تعجب المازري من هذه المسألة وقال: لعل الخلاف في اللفظ، واستدل على رفع التيمم للحدث بقوله تعالى ﴿وَلَكِنْ يَرِيدُ لِيُطَهَّرَكُمْ﴾⁽³⁾ وبقوله عليه السلام: جُعِلَتْ لِي الْأَرْضُ مَسْجِداً وَطَهُوراً⁽⁴⁾.

وحكي فيه روايتان عن مالك وابن المسيب وابن شهاب.

(1) الآية 6 من سورة المائدة.

(2) صحفت العبارة في د وط فكتبت: «وقد أكثر صاحب القبس وإنه لمعدور».

(3) الآية 6 من سورة المائدة.

(4) في سنن ابن ماجه عن أبي هريرة، وفي سنن أبي داود عن أبي ذر. حديث ضعيف.

وعن أبي سلمة أنه يرفع الحدثين، ولا يجب عليه الوضوء إذا وجد الماء بعد التيمم وقبل الصلاة. قال وفائدة رفع الحدث عند الأصحاب أربعة أحكام: وطء الحائض إذا طهرت به، وليس الخفين به، وعدم وجوب الوضوء إذا وجد الماء بعده، وإمامة التيمم المتوضئين من غير كراهة. زاد ابن شاس: التيمم قبل الوقت، فتكون خمسة.

نظائر خمسة: التيمم، والمسح على الخفين، والمسح على الجبيرة، والمسح على شعر الرأس، والغسل على الأظفار، وفي الجميع قولان للعلماء. والمذهب في الثلاثة الأول عدم الرفع.

الخامس. قال في الكتاب: يؤم التيمم المتوضئين، وإمامة المتوضيء لهم أحب إلي، لأن التيمم لا يرفع الحدث على أصلنا فيكره، لأنها حالة ضرورة كصاحب السلس، والإجزاء لحديث عمرو بن العاص أنه صلى متيمماً بالمتوضئين وقد تقدم.

والفرق بين هذه وبين الصلاة خلف مَنْ يُؤمُّ والقارئ خلف الأمي، أن السجود والقراءة من نفس الصلاة، فالإخلال بهما إخلال في نفس الصلاة، فالمأموم حينئذ أت بصلاة لا سجود فيها ولا قراءة، لأن الصلاتين واحدة. وأما الطهارة فلا تبعية فيها ولا اختلاط، وإنما المقصود منها الاستباحة وهي حاصلة.

السادس. قال في الكتاب: إذا نوى بتيممه الصلاة جاهلاً للجنابة وصلى لا يجزئه ويعيد أبدأً، وهو قول أبي حنيفة. قال صاحب الطراز: ورُوي عنه الإجزاء، وهو قول الشافعي، ويعيد في الوقت.

وجه الأول⁽¹⁾ قوله عليه الصلاة والسلام: إنما الأعمال بالنيات، وإنما لكل امرئ ما نوى، وهو لم ينو الجنابة فلا ترتفع، ولأن الذي نواه ليس بمانع للصلاة لاندراج الحدث الأصغر في الأكبر، فأشبه ما إذا نوى الأكل أو الشرب. ولو سلمنا

(1) في ط: «وجه الأخرى». وهو تصحيف.

عدم الاندراج لكن التيمم للوضوء بدل عن الوضوء، والوضوء نفسه بعض أعضاء الجنابة، فلا يجزئ عنها، فيكون بدله كذلك بطريق الأولى. ووجه الإجزاء أن صورة التيمم لهما واحدة، وموجه لهما واحد وهو عدم الماء، فيجزئ كالوضوء للريح عن الوضوء من المس.

فلو تيمم للجنابة ثم تبين عدمها هل يجزئه عن الوضوء؟ قال ابن القاسم في العتبية: يجزئه.

السابع. قال في الكتاب: إذا تيممت الحائض وصلت بعد طهرها لا يطؤها زوجها حتى يكون معها من الماء ما يغتسلان به جميعاً. قال صاحب الطراز: يريد حتى يكون معها من الماء ما يتطهران به من الحيض والجنابة. وفي كتاب ابن شعبان: له وطؤها بالتيمم، وهو قول الشافعي.

لنا: أن التيمم ليس بطهارة فيقتصر به على الصلاة.

حجة الجواز أنه طهارة للصلاة فيكون طهارة لغيرها، عملاً بارتفاع المنع في الصورتين.

الثامن. قال صاحب الطراز: إذا تيمم رجلان في سفر أو نفر يسير، فقال رجل وهبت هذا الماء لأحدكما وهو يكفي أحدهما، قال سحنون: من أسلمه لصاحبه انتقض تيمم التارك له. وكذلك إذا قال هو لأحدكم، إلا في العدد الكثير كالجيش فلا ينتقض وضوء الباقي وإن قل، كأنه رأى أن قوله يوجب التشريك بينهم، ونصيب كل واحد لا يقع به الكفاية، بخلاف قوله هو لأحدكما، فإنها لو تقارعا عليه حصل لأحدهما، فمن أسلمه مع جواز أن يكون له بطل تيممه، فإذا كان اثنان كان ظن أحدهما لحوزه أقرب من الثلاثة، وكلما كثر العدد ضعف الظن

ولو وجدوه في الصحراء بعد تيممهم بمكان لا ينسبون فيه إلى تفریط، فإن بدر إليه أحدهم فتوضأ به، قال سحنون في العتبية: لا ينتقض تيمم الباقي، فلو أعطوه لواحد منهم اختياراً، قال سحنون في العتبية: ينتقض تيممهم أجمعين، وقال في

المجموعة : لا ينتقض إلا تيمم المسلم إليه ، لأنهم قبل حوزة لا يعدون مالكين له ، وإنما ملكه من حازه كالصيد . ولو سلم ملكهم فالذي يصيب كل واحد منهم لا تقع به الكفاية ، كما لو وهبه لجميعهم . قال صاحب البيان : قال ابن القاسم إذا وجد الرجلان في السفر من الماء كفاية أحدهما فيتشاحان عليه يتقاومانه ، لأن المقاومة شراء ، وشراء الماء واجب ، فإن ترك أحدهما المقاومة قبل بلوغه القدر الذي يجب عليه شراؤه به وصلّى أعاد الصلاة أبداً . فلو كانا معدمين كان لهما التيمم جميعاً إلا أن يجيبا إلى القرعة ، فمن صار له انتقض تيممه وكان عليه قيمة نصيب صاحبه ديناً . ولو كان أحدهما موسراً والآخر معسراً كان للموسر الوضوء به ويؤدي لشريكه قيمة نصيبه إلا أن يحتاج إلى نصيبه منه فيقسم . وقال ابن كنانة : لا تلزم المقاومة عند ابن القاسم إلا أن يتشاحا ، وأما إن تركاها وأسلم أحدهما الماء لصاحبه لم ينتقض تيمم الدافع . قال وذلك بعيد عندي .

قاعدة . الموانع الشرعية على ثلاثة أقسام :

الأول يمنع ابتداء وانتهاء كالرضاع يمنع النكاح قبله وطارئاً عليه .
والثاني يمنع ابتداء فقط ، كالاستبراء يمنع النكاح ابتداء ، وإذا طرأ عليه لا يبطله .

الثالث مختلف فيه ، كالإحرام يمنع من وضع اليد على الصيد ابتداء ، وإن طرأ على الصيد اختلف فيه ؛ وكذلك الماء مع التيمم . وعلى الفقيه أن ينظر في رد الفروع إلى أقرب الأصول إليها فيعتمد عليه .

التاسع . قال صاحب الطراز : لو وجد المتيمم ماءً فتوضأ به وصلّى أو لم يصل ثم علم بنجاسته ، قال سحنون : لا ينتقض تيممه . قال : ويريد بالنجس غير المتيقن ، قال : وفيه نظر ، لعدم اتصال تيممه بصلاته .

العاشر . قال صاحب البيان : وقال ابن القاسم إذا أصاب المتيمم بولٍ ولا ماء معه مسحه بالتراب وأعاد في الوقت ، لأنه يزيل العين .

البَابُ الْيَّاسِ

في الحيض

ولنقدم الكلام على لفظه، وحقيقته، وسببه، ثم الكلام على فقهه. أما لفظه
فحكى صاحب التنبهات فيه احتمالين:

الأول: أنه مأخوذ من قول العرب حاضت السَّمرَة: إذا خرج منها ماء
أحمر، فشبه دم الحيض به.

وثانيهما: أن الحيض والمحيض مجتمع الدَّم، ومنه الخوض لاجتماع الماء
فيه، وهو مشكل، لأن الخوض من ذوات الواو والحيض من ذوات الياء، فهما
متباينان. ولذلك جعلهما صاحب الصَّحاح في بابين. وتقول: حاضت المرأة تحيض
حيضا ومحيضاً، فهي حائض وحائضة. وقال بعض أئمة اللغة: إن أردت الحالة
المستمرة والصفة المعتادة قلت حائض وطاهر وطالقي، وإن أردت الحالة الحاضرة
قلت حائضة وطاهرة وطالقة. والحَيْضَة: المرة الواحدة ولو دفعة - بفتح الحاء -،
ولكن اصطلاح المذهب على أنها المدة التي تعتدُّ بها [من زمان الحيض في العدد
والاستبراء. والحَيْضَة - بكسر الحاء - الاسم، والخِرْقَة التي تستنفر بها⁽¹⁾، وكذلك
المحيضة.

والحيض والطهر يسمى كل واحد منهما قَرَاءً، وقُرْءًا: بضم القاف وفتحها.

(1) ساقط من ل.

ومن العلماء من يفرق بينهما على المذهبين. قيل: الإطلاق على سبيل الاشتراك، وقيل متواطئ موضوع للقدر المشترك. واختلف في ذلك المشترك، فقيل اجتماع الدم في الجسد زمان الطهر، أو في الرحم زمان الحيض، فإن أصل القراء الجمع، ومنه قرأت الماء في الخوض إذا جمعته، ومنه القراءة للكتب، فإنه جمع حرف إلى حرف وكلمة إلى كلمة. وقيل المشترك الزمان، لقولهم جاء فلان لقرئته، أي لزمانه. ولما كان لكل واحد منها زمان يخصه قيل له قرء. وتقول العرب استحاضت المرأة: إذا استمر دمها بعد أيامه، فهي مستحاضة، وتحيضت: أي قعدت أيام حيضها. وفي الحديث «تحيض في علم الله ستا أو سبعا»⁽¹⁾.

وأما حقيقته فهو غسالة الجسد وفضلات الأغذية التي لا تصلح للبقاء، ولذلك عظم ننته وقبح لونه واشتد لدعه، وامتناز على دم الجسد، وكذلك على الذي منه دم الاستحاضة، وإليه الإشارة بقوله عليه الصلاة والسلام: ذلك عرق وليس بحيضة⁽²⁾ أي عرق انشق فخرج منه دم الجسد وليس بغسالة، فيجتمع ذلك من الوقت [إلى الوقت]⁽³⁾ ثم يندفع في عروق الدم فيخرج من فوهات إلى تجويف الرحم فيجتمع هناك، ثم يندفع في عنق الرحم الذي هو محل الوطء. وجعل الله سبحانه وتعالى ذلك علماً على براءة الأرحام وحفظاً للأنساب.

وأما سببه فقيل لما أعانت حواء آدم على الأكل من الشجرة أرسل الله تعالى عليها هذا الدم عقوبة لها يبعدها عن طاعة ربها حالة ملاسته لها، وأقر ذلك في بناتها. وقيل أول ما امتحن به بنو إسرائيل.

وأما فقهاء فمهد له بالنظر في أحكام الحيض والطهر، وأقسام الحيض، ودم الاستحاضة، ودم النفاس، فهذه أربعة فصول.

(1) في كتاب الطهارة من سنن الترمذي.

(2) في صحيح البخاري ومسلم، وسنن أبي داود والترمذي والنسائي وابن ماجه.

(3) زيادة في ي.

الفصل الأول

في أحكام الحيض والطهر

وأقل الحيض غير محدود، بل الصفرة والكدره حيض، سواء كانتا في أوله أو في آخره خلافاً لمكحول، لما في الموطأ عن عائشة رضي الله عنها: أن النساء كنَّ يبعثن إليها بالذُرْجَةِ فيها الكُرْسُف فيه الصفرة، فتقول لا تعجلن حتى ترين القَصَّة البيضاء. والدرجة - بكسر الدال وفتح الراء - جمع: ذُرْجَة - بضم الدال وسكون الراء - الخرقَة. والكُرسف القطن، وهو أليق بالرحم اللينه وتجهيفه لما يجده وصفائه.

والدفعَة من الدم حيض، خلافاً لأبي حنيفة والشافعي في أنها لا يعدّان حيضاً إلا ما كان يعتدُّ به في العدة والاستبراء، فحدده أبو حنيفة وابن مسلمة بثلاثة أيام، والشافعي بيوم وليلة.

وفي التفريع: أقل الحيض خمسة أيام في العدد والاستبراء لعبد الملك. قال المازري: قال بعض أصحابنا أقله ثلاثة أيام في العدة والاستبراء، وفي الكتاب في كتاب الاستبراء إذا رأت الدم يوماً أو يومين فتسأل عنه النساء فإن قلن يقع به الاستبراء استبرأت به. قال صاحب الطراز: قال محمد بن خوريز منداد: تفرقة مالك بين العدد والصلاة استحسان، والقياس عدم التفرقة، فتكون الدفعة تحرم بها الصلاة وتنقضي بها العدة. فتتقضي العدة بعشرة أيام وبعض يوم⁽¹⁾.

والمعروف من المذهب التفرقة، لقوله عليه السلام: «دم الحيض أسود يعرف، فإذا رأيته ذلك فاتركي الصلاة»⁽²⁾ وقوله تعالى: ﴿قُلْ هُوَ أَذَىٰ فَاعْتَزِلُوا النِّسَاءَ فِي الْمَحِيضِ﴾⁽³⁾ [واتفق الجميع على أن أول النفاس غير محدود، فكذاك

(1) في ط: «بشهر وبعض يوم». وهو تصحيف.

(2) في سنن أبي داود والنسائي.

(3) الآية 222 من سورة البقرة.

الحيض⁽¹⁾ وأما العدد فالمقصود منها البراءة، وذلك لا تكفي فيه الدفعة، لأن الشرع قد أكد ذلك حتى لم يكتف بحیضة تامة فضلاً عن الدفعة.

وأما أكثره فخمسة عشر يوماً على المنصوص، واستقرأ أبو الطاهر من القول بإضافة الاستظهار إلى الخمسة عشر أن أكثره ثمانية عشر.

وأكثر الطهر لا حد له إجماعاً، وأقله فيه خمسة أقوال: يرجع فيه إلى العادة، وهو مذهب الكتاب، وخمسة عشر يوماً عند محمد بن مسلمة، وعشرة عند ابن حبيب، وثمانية لسحنون، وابن أبي زيد في الرسالة قال: من ثمانية لعشرة، وخمسة لعبد الملك.

في الجلاب: والمستند اختلاف العوائد عند قائل الخمسة عشر، ولقوله عليه السلام: «تمكث إحداكن شطر عمرها لا تصلي» والشرط النصف فيكون الطهر نصف شهر، ولأن الله تبارك وتعالى جعل العدة ثلاثة أشهر، بدل الأقراء، ويستحيل أن يكون بدلاً من أكثرها أو أقلها وأكثر الطهر وأقل الحيض، فتعين أكثر الحيض وأقل الطهر.

وهنا مناسبات، وهي: أن العشرة نهاية المرتبة الأولى في العدد، وما فوقها فمضاف إليها، فكانت نهاية أقل الطهر.

وأما الثمانية فلأن العشرة نهاية الكلام في أقل الطهر، فيناسب أقل من النهاية، فينقص منها أقل الجمع وهو اثنان.

تنبيه: يروى هذا الحديث: «تمكث إحداكن نصف عمرها وشرط عمرها لا تصلي» وعليه أسئلة:

أحدها أنه ليس في الصحيح، وثانيها أن أيام الصبا تدخل فيه، فيسقط به الاستدلال، وثالثها أنه لو كانت تحيض عشرة وتطهر عشرة استقام، فلا دلالة فيه على الخمسة عشر، ورابعها أن الحديث لا عموم فيه، والدعوى عامة فلا يفيدها.

(1) ساقط من د وط.

فروع أربعة:

الأول: الحيض والنفاس، قال في التلقين: يمنعان أحد عشر حكماً: وجوب الصلاة، وصحة فعلها، وفعل الصوم دون وجوبه، والجماع في الفرج، وما دونه، والعدة، والطلاق [والطواف]⁽¹⁾، ومس المصحف، ودخول المسجد، والاعتكاف، وفي القراءة روايتان. أما الأول والثاني فبالإجماع [فرع]⁽²⁾، قال صاحب الطراز: لو بقي من النهار ركعة فابتدأت تصلي العصر، فلما فرغت الركعة غابت الشمس وحاضت، قال سحنون تقضيها لأنها لم تحض إلا بعد خروج وقتها كما لو لم تصلها، وقال أصبغ لا تقضيها لأن ما توقعه بعد الغروب لو كان زمن أداء لكانت مَنْ إذا حاضت فيه ولم تصل العصر يسقط عنها. وأما الحديث فمعناه: فقد أدرك وجوبها لأنه قد لا يصلّيها، فلا يكون أداءً، وخبر الشرع يجب أن يكون صادقاً⁽³⁾.

وأما الثالث وهو وجوب الصوم، قال المازري أنكره على القاضي جماعة من العلماء، لأن حقيقة الواجب ما يعاقب تاركه، والحائض لا تعاقب على الصوم، والشيء لا يوجد بدون حقيقته وحده، فلا يكون الصوم واجباً وهو محرم، ووافق القاضي على ذلك أبو الطاهر وجماعة، شبهتهم أمران:

أحدهما أن الحائض تنوي القضاء إجماعاً، والقضاء فرع وجوب الأداء.

الثاني لو كان الصوم لا يجب أدائه لكان وجوبه مُنشأً في زمن القضاء، ولو كان كذلك لما احتاجت إلى إضافته لرمضان السابق.

وجواب الأول أن القضاء فرع تحقق سبب وجوب الأداء لا الأداء، والسبب متحقق في حقها وهو رؤية الهلال.

(1) ساقط من ط.

(2) ساقط أيضاً من ط.

(3) حرفت هذه الفقرة في ط بالزيادة والحذف، فأنبتنا ما اتفقت عليه المخطوطات. ولم نر فائدة في إثبات النص المحرف بالهامش. وكذلك سنفعل فيما يلي.

وجواب الثاني أن الحاجة لإضافته لما سبق لتعين نسبته إليه، فإن الوجوب يثبت حالة الطهر مضافاً لذلك السبب، ومقصود النية تمييز العبادات عن العادات، أو تمييز مراتب العبادات، ولا تمييز لهذا الصوم إلا سببه. فوجبت إضافته إليه كما تضاف الصلوات إلى أسبابها.

وأما الوطء فلقوله تعالى: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ قُلْ هُوَ أَذَىٰ فَاعْتَزِلُوا النِّسَاءَ فِي الْمَحِيضِ﴾⁽¹⁾ فحرم ونهى على سبب المنع وهو الأذى، وهذا الظاهر يقتضي اعتزالهن على الإطلاق، وقد قال به بعض العلماء، لا سيما إذا قلنا في المحيض اسم زمان الحيض، فإن هذا البناء يصلح للمصدر والزمان والمكان. وظاهر التعليل يقتضي اقتصار تحريم المباشرة للفرج فقط، لاسيما إن قلنا إن المحيض اسم مكان الحيض، وهو قول أصبغ وابن حبيب، ولولا السنة لكان النظر معهما لأن النصوص تتسع عللها.

والمذهب المشهور جمع بين الكتاب والسنة. ففي الموطأ والصحيحين عن عائشة رضي الله عنها: كانت إحدانا إذا كانت حائضاً أمرها النبي ﷺ فتأترز بإزار ثم يباشرها. وفي أبي داود عن ميمونة زوج النبي عليه السلام كان ﷺ يباشر المرأة من نساءه، وهي حائض إذا كان عليها إزار يبلغ أنصاف الفخذين أو الركبتين.

فائدتان:

الأولى: سبب سؤالهم له حتى نزل قوله تعالى: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ﴾، فقيل كانوا يعتزلون مواضع الحيض كاليهود، فسألوا عن ذلك فأخبرهم الله تعالى أن الحرام الجماع بقوله تعالى ﴿فِي الْمَحِيضِ﴾ ويدل على ذلك في الآية أمران: أحدهما: قوله تعالى ﴿فَإِذَا تَطَهَّرْنَ فَأْتُوهُنَّ﴾ والمراد بالإتيان الوطء، فدل ذلك على أن الممنوع منه هو الوطء، وأنه هو المغني بحتى ليلتئم السياق، وثانيهما أنا نحمل المحيض على اسم مكان الحيض. وقيل: سألوا لأنهم يمتنعون

(1) الآية 222 من سورة البقرة.

الحَيْضُ في القبل، ويأتونهن في الدبر، فأمرهم الله تعالى بالاعتزال في الموضعين، وأباح بعد الطهر القبل فقط، بقوله ﴿من حيث أمركم الله﴾⁽¹⁾.

الثانية: ليس على واطيء الحائض كفارة لأنها ليست من لوازم التحريم، بدليل الغصب والغيبة والتيممة وغير ذلك، فلا بد حينئذ من دليل يقررها ولم يوجد فيقرر.

وقال الشافعي وابن حنبل وجماعة يكفّر، وأوجب الحسن كفارة رمضان، وأحمد بخيره بين دينار ونصف دينار، وقتادة يوجب بإصابته في الدم دينارين وبعد انقطاعه نصف دينار، وابن عباس يوجب إن أصابها أول الدم ديناراً وفي آخره نصف دينار. ولعل هذه الأمور منهم استحسان لدفع السيئة بالحسنة.

فرع: في الجواهر: يحرم وطؤها بعد انقطاع الدم وقبل الغسل خلافاً لأبي حنيفة في إباحته ذلك إذا انقضى أكثر الحيض، وهو عشرة أيام عنده، أو وجد معنى ينافي بحكم الحيض مثل حضور آخر وقت الصلاة، لأن الوجوب عنده متعلق بآخر الوقت أو يتيمم للصلاة، ووافقه ابن بكير من أصحابنا في الإباحة.

لنا: قوله تعالى ﴿حَتَّى يَطْهَرْنَ فَإِذَا تَطَهَّرْنَ فَأْتُوهُنَّ﴾⁽²⁾ فاشتراط انقطاع الدم والغسل، ويدل على أن المراد الغسل قوله تعالى ﴿إِنْ اللَّهُ يُحِبُّ التَّوَّابِينَ وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ﴾⁽³⁾ مدحاً وحثاً على التطهير، وذلك يدل على أنه مكتسب، وانقطاع الدم ليس بمكتسب.

وأما قول أبي حنيفة إن علة المنع الدم فيزول بزوال علته، فيشكل عليه بانقطاعه قبل العشرة الأيام. فلو تيممت على مذهبن، ففي جواز وطئها بعد أيام الدم قولان⁽³⁾ مبنيان على أن التيمم هل يرفع الحدث أم لا.

(1) الآية 222 من سورة البقرة.

(2) الآية 222 من سورة البقرة.

(3) هنا يتبدى بتر بمقدار صفتين في كل من د وط.

فرع: في الكتاب: يُجبر المسلم زوجته الذمية على غسل الحيض دون الجنابة، لأنه لا يطؤها حتى تغسل. وعن مالك في غير الكتاب: لا يُجبرها لأن الغسل الذي هو شرط هو الغسل الشرعي، وهو متعذر منها لأنها لا تنوي الوجوب. قيل هو ينوي عنها، فقيل كيف ينوي الإنسان عن غيره. قيل كغسل الميت ينوي غير المغسول.

أجيب بأن غسل الميت فعل النأوي فلذلك صحت نيته، فإن نية الإنسان إنما تخصص فعله دون فعل غسل غيره، وغسل الذمية ليس فعل الزوج، فنيته له كنيته لصلاة غيره. وأما غسل الميت ففعل النأوي، فظهر الفرق وعلم أن الممكن من الذمية ليس هو شرط الوطء، وشرط الوطء ليس ممكناً منها حالة الكفر. وفي هذا المقام اضطربت أراء الأصحاب وتزلزلت عليهم القواعد، فرأوا أن أحد الإشكالين لازم إما إباحة الوطء بدون شرطه أو اعتقاد ما ليس بشرط شرطاً. وكشف الغطاء عن هذه المسألة أن تقول:

قاعدة: خطاب الشرع قسمان، خطاب وضع لا يفتقر إلى علم المكلف ولا قدرته ولا إرادته ولا نيته، وهو الخطاب بالأسباب والشروط والموانع؛ وخطاب تكليف يفتقر إلى ذلك، وقد تقدم بسطه في مقدمة الكتاب.

والغسل من الحيض فيه لله تعالى خطابان، خطاب وضع من جهة أنه شرط، وخطاب تكليف من جهة أنه عبادة. والخطاب الثاني هو المحتاج إلى النية، فعدم النية يقدح فيه دون الأول، فيبطل كون هذا الغسل عبادة ويبقى كونه شرطاً ولا يلزم إباحة المسلمة إذا اغتسلت من غير نية لأنها مكلفة، بخلاف الذمية، وكان الأصل لإباحتها. خولف الدليل ثمت فيبقى ها هنا على مقتضى القاعدة.

وأما مس المصحف فللقوله تعالى ﴿لَا يَمَسُّهُ إِلَّا الْمُطَهَّرُونَ﴾⁽¹⁾ ولقوله عليه السلام لعمر بن حزم: لا يمس المصحف إلا طاهر⁽²⁾.

(1) الآية 79 من سورة الواقعة.

(2) أخرجه الطبراني في الكبير عن ابن عمر بلفظ: «لا يمس القرآن إلا طاهر».

وأما المسجد فلقوله عليه السلام: لا يجُلُّ المسجد لحائض ولا جنب⁽¹⁾ قال المازري وأجازه ابن مسلمة وقال هما طاهران وإنما يُحْشَى من دم الحيض.

وأما جواز القراءة فلما يروى عن عائشة - رضي الله عنها - أنها كانت تقرأ القرآن وهي حائض⁽²⁾، والظاهر اطلاعه عليه السلام. وأما المنع فقياساً على الجنب. والفرق للأول من وجهين أن الجنابة مكتسبة وزمانها لا يطول بخلاف الحيض.

فروع:

الأول: قال صاحب النكت: إذا وقع دم الحيض ولم تغتسل فهي كالجنب في المنع من القراءة والوضوء للنوع لأنها ملكت أمرها.

الثاني: قال ابن القاسم في الكتاب: إذا رأت الدم قبل أيام حيضتها قبل وقت العادة إن كان حيضها من الأمام ما يمنع الإصابة جعل حيضاً، وإلا كان حيضة واحدة، قال صاحب الطراز: وفي القدر المانع خمسة أقوال، أحدها ما في الكتاب من الإحالة على العرف، والأربعة المتقدمة.

الثالث: إذا انقطعت الحيضة فحاضت يوماً وطهرت يوماً قال في الكتاب تلغى أيام النقاء خلافاً لأبي ح، فإذا كمل من أيام الدم خمسة عشر يوماً اغتسلت وصلّت، قال أيضاً في الكتاب: تلفّق من أيام الدم أيامها وتستطهر بثلاث. والأيام التي تلغى هي فيها طاهر تصلّي ويأتيها زوجها، ثم هي مستحاضة تتوضأ لكل صلاة وتغتسل كل يوم إذا انقطع الدم إذ لعله لا يرجع اليها ولا تكون حائضاً بعد ذلك، إلا أن تتيقن دم الحيض. قال صاحب الطراز: وأما قوله تستطهر يرد إذا كانت دون الخمسة عشر، وفيها خمسة أقوال التي تأتي في المعتادة إذا جاوز دمها عاداتها. وأما قوله تكون مستحاضة فخالف فيه ابن مسلمة على تفصيل، فإن أقل الطهر عنده خمسة عشر يوماً، فإذا مضى

(1) في كتاب الطهارة من سنن ابن ماجه.

(2) في كتب السنن ومسنند أحمد.

من الأيام أكثر الحيض وأقل الطهر كان الآتي بعد ذلك حيضاً تاماً، وتلفق أيام الطهر كما يلفق الحيض. فإذا كان الحيض يوماً بيوم لفقت من أيام الدم خمسة عشر يوم ولا تكون مستحاضة. وإن كان الحيض يوماً والطهر يومين لم تلفق أيام الحيض، وإلا فقد بقي أقل من أقل الطهر فتكون مستحاضة.

وضابطه: أن أيام الدم إن كانت أكثر من أيام الطهر فهي مستحاضة، لأن المرأة لا تحيض أكثر من زمن طهرها، وإن كان زمن الطهر أكثر أو مساوياً فهي عنده حائض بعد ذلك في أيام الدم وطاهر في أيام الانقطاع. والمذهب أظهر، لأنه إذا يعلم أن الدم الأول والاخير حيضة، فالأيام المتخللة ليست فاصلة بين حيضين فلا يكون طهراً. حجة أبي حنيفة والشافعي في أحد قوليه أن حد الطهر غير موجود ها هنا، فيلزم انتفاء المحدود فلا يكون يوم النقاء طهراً فيكون حيضاً إذاً لا واسطة.

جوابه من وجهين: أحدهما أن الطهر محدود بحسب العدد لا بحسب العبادة. وثانيهما أن أبا حنيفة قد يجوز وطأها في يوم النقاء إذا اغتسلت أو تيممت، وذلك دليل الطهر. وأما قوله تغتسل كل يوم فلما في أبي داود عن ابن عباس - رضي الله عنه - إذا رأت المستحاضة الطهر ولو ساعة فلتغتسل.

فرعان مرتبان.

الأول. قول ابن القاسم في المجموعة والعتبية: إذا رأت الدم في اليوم ولو ساعة حسبته من أيام الدم وإن اغتسلت في باقيه وصلت.

الثاني. لو طلقها في إبان النقاء قال التونسي خیر على رجعتها. وفي النكت عن جماعة من الشيوخ لا يُخیر لأنه زمان يجوز الوطء فيه، والاول أظهر لقوله تعالى: ﴿فَطْلُقُوهُنَّ لَعَدَّتِهِنَّ﴾⁽¹⁾ أي لاستقبالها، وهذه لا تستقبل عدتها⁽²⁾.

(1) الآية الأولى من سورة الطلاق.

(2) هنا ينتهي بترد وط.

الرابع . قال في الكتاب : علامة الطهر القصة البيضاء إن كانت تراها، وإلا فالجفوف . قال ابن القاسم : وهي أن تدخل الخرقه جافة فتخرج جافة كذلك .
والقصة : بفتح القاف والصاد المهملة، من القصّ بفتح القاف، وهو الجبر، ومنه نبيه ﷺ عن تقصيص القبور . وروى ابن القاسم عنه أنها تشبه البول، وروى أنها تشبه المنى، ولعل ذلك مختلف في النساء . قال ابن يونس : وروى ابن القاسم أنها إن رأت الجفوف وعادتها القصة فلا تصلي حتى تراها إلا أن يطول ذلك . قال : قال أبو محمد : الطول خوف فوات الصلاة، واختلف هل هو الاختياري، أو هو الضروري . قال : قال بعض شيوخنا لا تنتظر زوال القصة، بل تغتسل إذا رأتها لأنها علامة الطهر . قال : قال ابن حبيب من عادتها الجفوف لا تطهر بالقصة، ومن عادتها القصة تطهر بالجفوف، لأن الحيض دم ثم صفرة ثم ترية ثم كُدرة ثم قصة ثم جفاف . قال ابن شاش قال القاضي أبو محمد : كل واحد منها علامة مستقلة في حق من اعتادتها، فيكون فيها ثلاثة أقوال . ويدل للمذهب على أن القصة أبلغ أنها متصلة بداخل الرحم، والخرقة لا تصل إلى ذلك؛ وقول عائشة رضي الله عنها لا تعجلين حتى ترين القصة البيضاء . قال ابن يونس قال ابن القاسم : لا تطهر حتى ترى الجفاف، ثم تجري بعد ذلك على ما تقرر من عادتها . قال صاحب الطراز : ويتخرج فيها قولان : أحدهما أنها لا تغتسل حتى ترى القصة لأنها أبلغ، والثاني أنها تنتظر عادة أقاربها من أهلها، فإن رأت عادتهن اتبعتهن، وإلا كانت على حكمين إذا رأت خلاف عادتهن . فإن اختلف أقاربها فأخواتها أقرب، فإن لم يكن فأمها، وخالاتها أقرب من عماتها .

فروع ثلاثة⁽¹⁾ :

الأول . قال عبد الملك : إذا اغتسلت من حيض أو نفاس ثم رأت قطرة دم أو غسالته لم تُعد الغسل، وتتوضأ، وهذه تسمى الترية، - بالتاء المثناة وكسر

(1) في ل: فروع مرتبة.

الراء وتشديد الياء التحتية - لقول أم عطية رضي الله عنها: «كنا لا نعد الصفرة والكدرة بعد الطهر شيئاً. وفي الكتاب عن ابن شهاب: لا تصلي ما دامت ترى التربة شيئاً من حيض أو حمل، لأنه دم من الرحم، وقياساً على ما إذا تمادى يوماً، ويمكن حمل الحديث على أنها لا تعدهما طهراً.

الثاني. قال صاحب الطراز: إن خرجت الخرقه بالدم، وحشت غيرها ثم أخرجتها آخر النهار جافة، كانت طاهراً من قبل هذا الحشو، بخلاف ما إذا رأت في الحشو الثاني القصة، فإنها تكون طاهراً من حين خروجها، لأنها من توابع الدم كالصديد، ثم عليها اعتبار حال خروجها، فإن تيقنته وإلا عملت بالأحوط.

الثالث. قال صاحب البيان: قال مالك ليس على المرأة أن تقوم قبل الفجر لتنظر طهرها، وليس ذلك من عمل الناس، ولم يكن في ذلك الزمان مصابيح. قال: والقياس ذلك، لكن العمل أسقطه، فتعبره عند إرادة النوم، فإن استيقظت بعد الفجر وهي طاهر وحزرت تقدمه من الليل عملت على ما قامت عليه، ولا تقضي الصلاة حتى تتيقن الطهر. ويجب عليها أيضاً أن تنظر عند أوقات الصلاة، في أوائلها وجوباً موسعاً، وفي أواخرها وجوباً مضيّقاً، بقدر ما يمكنها أن تغتسل وتصلي. وروى صاحب المنتقى عن عائشة رضي الله عنها: إنكار قيام النساء [بالمصباح بالليل فيتفقّدن الطهر، وقالت لم يكن النساء⁽¹⁾ يفعلن ذلك، وهي أكثر علماً وديناً.

الفصل الثاني

في الحيض

وهن ست:

الأولى. المبتدأة إن انقطع دمها لعادة لِدَاتِها أو دونها طهرت، وإن زاد فثلاث روايات: ففي الكتاب ثمكت خمسة عشر يوماً، ورواية على بن زياد تغتسل مكانها،

(1) ساقط من دوط.

ورواية ابن وهب تستظهر. وقال الشافعي رحمه الله: إذا رأت الدم على غالب الحيض ستاً أو سبعة فمستحاضة.

حجة الأول قوله عليه السلام تترك المرأة الصلاة نصف دهرها، وهذا لا يفهم إلا إذا كانت تحيض من كل شهر نصفه، وقد تقدم ما يرد على هذا الحديث؛ ولأن الخمسة عشر قد تكون عادة، فهي زمان حيض، وقد أجمعنا على أن أول دمها حيض، والأصل بقاء ما كان على ما كان عليه.

ووجه الاستظهار قال ابن يونس: روى المدنيون والقاضي إسماعيل قوله عليه الصلاة والسلام لفاطمة بنت أبي حبيش لما سألتها: أتعدي أيامك التي كنت تقعدين، واستظهري بثلاثة أيام، ثم اغتسلي وصلي، ولأنه خارج من الجسد أشكل أمره، فتستظهر له بثلاثة أيام. أصله لبن المصراة، ولأن الدم لما كان فضلة الغذاء وغسالة الجسد، فلذلك يختلف باختلاف أحوال البدن من الدعة والغذاء والأحوال النفسانية، فكان الاستظهار فيه متعيناً.

ووجه عدم الاستظهار: أن إلحاقها بأقربها أمر اجتهادي، فلا يزداد عليه كدم الاستظهار، وهذا هو الفرق بينها وبين المعتادة.

ثمسك الشافعي بما في أبي داود والترمذي، قالت حمنة بنت جحش: كنت أستحاض حيضة كثيرة شديدة، فأتيت النبي عليه السلام أستفتيه وأخبره، فوجدته في بيت أختي زينب بنت جحش، فقلت يا رسول الله إني أستحاض حيضة كثيرة شديدة، فما ترى فيها، قد منعتني الصلاة والصوم. قال: أنعت لك الكرسف فإنه يذهب الدم، قالت هو أكثر من ذلك، قال: اتخذِي ثوباً، قالت: هو أكثر من ذلك، إنما أتجّ ثجاً، قال سأمرك بأمرين أيها فعلت أجزاً عن الآخر وإن قويت عليهما فأنت أعلم، إنما هذه ركضة من ركضات الشيطان، فتحيضي ستة أيام أو سبعة في علم الله تعالى ثم اغتسلي، حتى إذا رأيت أنك قد طهرت واستنقيت فصلي ثلاثاً وعشرين ليلة وأيامها وصومي فإن ذلك يميزك، وكذلك، فافعلي كل شهر، حين تحيض النساء في ميقات حيضهن وطهرهن، وإن قويت على أن

تؤخري الظهر وتعجلي العصر، فتغتسلين وتجمعين بين الصلاتين فافعلي، وتغتسلين مع الفجر وتصلين فافعلي، وصومي إن قدرت على ذلك، وهذا أحب الأمرين إليّ. قال الترمذي حسن صحيح. قال صاحب الطراز: يقال إن حمنة كانت مبتدئة وأراد بقوله: «ستاً أو سبعاً» اعتباراً بِلَدَاتِهَا إن كُنَّ يحضن ستاً فستاً، أو سبعاً فسبعاً. قال: وقيل كانت لها عادة فنسيتها، هل هي ست أو سبع فأمرها أن تجتهد في عاداتها، ولهذا قال: «في علم الله» أي ما علمه من ذلك. وأما قوله «من ركضات الشيطان» قال الخطابي: أصل الركض الضرب بالرجل، ومعناه أن الشيطان وجد بتلك سبيلا للتشكيك عليها، وأمرها بتأخير الصلاة وجمعها. قال صاحب الطراز: هو الأصل في جمع المستحاضة وصاحب السلس.

فائدة: اللدات - بكسر اللام - جمع لِدَّة، وهي التي وُلدت معها في عام واحد، وكذلك التُّرب الذي خرج مع الإنسان إلى التراب في وقت واحد، وجمعه أتراب.

الثانية. الصغيرة بنت ست سنين ونحوها فدمها ليس بحيض، قال صاحب الطراز: ويرجع بعد ذلك إلى ما يقوله النساء، فإن شككت أخذن بالأحوط.

قال إمام الحرمين في النهاية: قال الشافعي رأيت جدّة باليمن بنت عشرين سنة.

الثالثة. الأيسة. قال مالك رحمه الله في العتبية: يُسأل عنها النساء، فإن قلن إن مثلها تحيض كان حيضاً، وإن قلن مثلها لا تحيض، قال في الموازية تنوضاً وتصلي ولا يكون حيضاً ولا تغتسل له، وإن أشكل الأمر قال ابن حبيب كان حيضاً.

قال ابن شاس: والأيسة بنت السبعين والثمانين، وبنت الخمسين عند أبي إسحاق.

حجته: قول عمر رضي الله عنه: بنت الخمسين عموز في الغابرين، وقول عائشة رضي الله عنها: إن امرأة تجاوز الخمسين فتحيض إلا أن تكون قرشية.

الرابعة. المعتادة: فإن نقص دمها عن عاداتها أو تساوى طهرت، وإن زاد فخمسة أقوال. قال ابن القاسم: الذي كان يقوله مالك طول عمره إنها تقعد خمسة عشر يوماً، ثم رجع عنه إلى الاقتصار على الاستظهار.

قال صاحب الطراز: قال ابن حبيب الذي رجع عنه مالك الخمسة عشر، وبه يقول المدنيون وابن مسلمة، وبالثاني قال المصريون.

الثالث تقتصر على العادة، وهو لابن عبد الحكم والشافعي وأبي حنيفة.

الرابع لأبي الجهم: الاحتياط [فيها بعد الثلاث، فتصوم وتصل ولا توطأ، ثم تعيد الغسل وتعيد الصوم.

الخامس للمغيرة وأبي مصعب: الاحتياط⁽¹⁾ من حين مفارقة العادة، ولا تعيد الغسل إن تمادى بها الدم فوق خمسة عشر يوماً، لأن الغيب كشف أنه دم استحاضة، والسابق يقول لعله حصل دم حيض في أثناء هذا الدم.

سؤال: الصلاة من الحائض حرام، ومن الطاهر واجبة، والقاعدة متى تعارض المحرم والواجب قُدم الحرام ترجيحاً لدرء المفسد على تحصيل المصالح، وتغليباً لجانب الأصل، فكان الاحتياط ههنا ترك العبادة.

جوابه: أن تحريم الصلاة مشروط بالعلم بالحيض وهو غير حاصل، فانتفى التحريم جزماً.

حجة الأول الحديث المتقدم في المبتدئة.

حجة الثاني حديث الاستظهار.

حجة الثالث أن الغالب البقاء على العوائد، فيكون الزائد استحاضة، وما في الموطأ والصحيحين من قوله عليه السلام لفاطمة بنت أبي حبيش في الحيضة يتمادى دمها: «إذا ذهب قدرها فاغسلي عنك الدم وصلّي» وروى البخاري:

(1) ساقط من ل.

«دعي الصلاة قدر الأيام التي كنت تحيضين فيها ثم اغتسلي وصلي» وهو حجة الاستظهار، فإن الحيضة قد يزيد قدرها وقد ينقص.

فروع ثلاثة:

الأول. في الكتاب: إذا كانت عادتها خمسة عشر يوماً لا تستظهر بشيء، وقال في كتاب محمد: تستظهر يوماً أو يومين، وهو مشكل فإن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر شطر العمر في سياق المبالغة في الدم فالظاهر أنه الغاية والنهاية. الثاني. لو تأخر الدم من غير علة، ثم خرج فزاد على قدره، قال في النوادر: لا تزيد في الاستظهار على الثلاث.

الثالث. تثبت العادة بمرة، قاله الغافقي. قال صاحب الطراز: وهو ظاهر قول ابن القاسم في الواضحة، لقوله تعالى ﴿كَمَا بَدَأَكُمْ تَعُودُونَ﴾⁽¹⁾ واعتبر أبو حنيفة مرتين، ومنه العيد.

الخامسة. المتحيرة، ففي الكتاب سئل ابن القاسم عن حاضت في شهر عشرة أيام، وفي آخر ستة أيام، وفي آخر ثمانية أيام: ثم استحيضت، كم تجعل عادتها؟ قال: لا أحفظ عنه في ذلك شيئاً، ولكنها تستظهر على أكثر أيامها. قال صاحب الطراز: قال ابن حبيب تستظهر على أقل أيامها إن كانت هي الأخيرة لأنها المستقرة. ويقول ابن القاسم: لعل عادتها الأولى عادت إليها، بسبب زوال سدة من المجاري.

وقول مالك الأول: إنها تمكث خمسة عشر يوماً، لأن العادة قد تنتقل. قال: ويتخرج فيها قول آخر أنها لا تستظهر بشيء على القول بنفي الاستظهار عمومًا.

السادسة. في الجلاب: الحامل تحيض عندنا خلافاً للحنفية، محتجا بأن الله

(1) الآية 29 من سورة الأعراف.

تعالى جعل الدم دليل براءة الرحم، فلو حاضت لبطل الدليل. وأما قوله عليه الصلاة والسلام «دم الحيض أسود يعرف فإذا كان ذلك فأمسكي عن الصلاة» فمحمول على الحائض.

لنا: ما في الموطأ عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت في الحامل ترى الدم: إنها تترك الصلاة من غير نكير، فكان إجماعاً، وإجماع أهل المدينة عليه. وكما جاز النفاس مع الحمل إذا تأخر أحد الولدين فكذلك الحيض، ولقول عائشة رضي الله عنها لما راقها وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم: لو رآك الشاعر ما قال شعره إلا فيك، وهو قوله:

ومبرأ من كل غُبرِ حيضةٍ وفسادِ مُرضعيةٍ وداءِ مُغِيل
معناه أن الحيض إذا جرى على الولد في الرحم أكسبه بسواده غبرة في جلده فيكون أقيم عديم الوضوء، فدل ذلك على أنه أمر متعارف عندهم، وأما دلالة على البراءة فهي على سبيل الغالب، وحيض الحامل هو القليل والندر فلا يناقض دلالة الغالب.

فروع ثلاثة:

الأول: قال ابن القاسم في الكتاب: لم يقل مالك في الحامل إنها تستظهر قديماً ولا حديثاً. قال صاحب الطراز: إن استمر دمها على عادتها قبل الحمل وزاد دمها في بعض الشهور تجري فيها الخمسة الأقوال التي تقدمت في الحائض، وإن لم تستمر على عادتها فلما أن تنقطع، أو تنقص، أو تزيد. فإن انقطعت أو نقصت ودام ذلك حيضاً، ثم أتاها الدم فزاد على عادتها الأولى، ففيها ثمانية أقوال: الخمسة السابقة. السادس: يجتهد لها في ذلك. قال في الكتاب: ليس أول الحمل كآخره، وليس لذلك حدٌ إلا الاجتهاد. وقال ابن القاسم: إن رأت ذلك بعد ثلاثة أشهر ونحوها تركت الصلاة خمسة عشر ونحوها. وفي التفريع إلى عشرين يوماً، وإن جاوزت ستة أشهر فإلى العشرين، وقال في التفريع إلى الثلاثين. السابع: أنها تقعد أقصى عادة الحوامل، لمالك في المجموعة. الثامن: أنها تضعف

أيامها التي كانت لها قبل الحمل وتغتسل، قاله ابن وهب. وقال: قال مالك تجلس في أول الشهور عاداتها والاستظهار، وفي الثاني ضعف أيام حيضتها والاستظهار، وفي الثالث تجلس مثلها ثلاث مرات، وفي الرابع تربعها، وهكذا حتى تبلغ ستين يوماً، فلا تزيد، لأنه أقصى مدة النفاس، فهو أعظم دم يجتمع في الرحم بسبب الحمل. وأنكر ابن الماجشون ذلك من قول مالك وقال هو خطأ، وقال النفاس لا يكون إلا بعد الوضع، والاستحاضة أولى بها، ومذهبه أن الحامل لا تزيد على خمسة عشر يوماً.

وأما إن رآته أولاً بزيادة وقد كان قبل مستقيماً، فهي في أوله حائض للزيادة، مستحاضة في قدر الزيادة على الخلاف الماضي، فكأنه يكون حيضاً بتلك الزيادة، فهذه عادة انتقلت بنى عليها ما يفعل بالحامل.

وجه الاجتهاد: أن الحمل يحبس الدم عن الخروج، فإذا خرج كان زائداً، وربما استمر لطول المكث.

وجه عدم الاستظهار هو أنه دم ثبت بالاجتهاد فلا يزداد عليه كأيام الاستظهار.

الثاني. لو رأت الحامل صفرة أو كدرة، قال يحيى بن سعيد في الكتاب: لا تصلح حتى تنقطع عنها، لأن عائشة رضي الله عنها كانت تأمر النساء بذلك.

الثالث. إذا رأت الحامل ماء أبيض عقيب سبب إسقاط أو نحوه، روى ابن القاسم وأشهب عن مالك في العتية: عليها الوضوء دون الغسل، ولا يلحق بالدم لخروجه عن صفته والوضوء لكونه خارجاً معتاداً من الفرج.

الفصل الثالث

في دم الاستحاضة

وهو ما زاد على الدم المعتبر. قال ابن شاس: إذا حكمنا بالاستحاضة فالخائض إما مبتدأة أو معتادة، وكلاهما إما مميزة أو غير مميزة، فهذه أقسام أربعة:

الأول. المبتدأة المميزة فحيضتها مدة تمييزها ما لم يزد على خمسة عشر يوما، وأما المبتدأة غير المميزة فقد تقدم حكمها، وأما المعتادة المميزة فحيضتها مدة التمييز، لحديث فاطمة بنت أبي حبيش، ولأن العادة تختلف والتمييز لا يختلف، والنظر إلى اللون اجتهد، والعادة تقليد. والاجتهاد أولى. وأما المعتادة غير المميزة فثلاثة أقوال: الاقتصار على العادة للمغيرة وأبي مصعب، فإذا شكت أهر انتقال عادة أو استحاضة اغتسلت وصلت وصامت، ولا يصيبها زوجها احتياطا، فإن انقطع الدم خمسة عشر يوما علمت انتقال العادة فكانت المدة كلها حيضا، وإن استمر الدم علم أنها استحاضة وثبت حيضها على ما تقدم من عاداتها، وتقضي الصوم فيما بين ذلك وبين الزيادة على الخمسة عشر يوما.

الثاني. قال مطرف: تبلغ خمسة عشر يوما.

الثالث. الاستظهار على العادة، والمشهور أنها لا تتجاوز الخمسة عشر يوما. وقال في كتاب محمد: تتجاوز باليومين، وقال ابن نافع: وأنكره سحنون.

فروع تسعة:

الأول. استحباب للمستحاضة في الكتاب أن تتوضأ لكل صلاة. قال صاحب الطراز: لا يختلف في وجوب الصلاة عليها، واختلف إذا كانت جاهلة فتركت الصلاة، فأنكر سحنون ما ذكر من سقوطها بالجهل، واستحب لها الوضوء ولم يستحب لها الغسل، كما جاء في حديث حمدة، لأن ترك الغسل متفق عليه، وإنما الخلاف في الوضوء. قال الخطابي: اتفق العلماء على عدم وجوب الغسل إلا أن تشك، وذهب أبوح وش وجماعة إلى وجوب الوضوء عليها، ويدل على عدم الوجوب أن حديث وجوبه لم يخرج أحد ممن اشترط الصحة. قال أبو داود: زاد عروة ثم توضئي لكل صلاة حتى يجيء ذلك الوقت وقال هذه الزيادة موقوفة على عائشة رضي الله عنها، وأنكرها صاحب الطراز. ويدل على عدم الوجوب اتفاق الجميع على أنه إذا خرج في الصلاة أتمتها وأجزأها.

ووجه الاستحباب أنه من جنس الأحداث كالسلس، والفرق بينه وبين فضلة المني أنها توجب الوضوء دون الغسل عدم الحرج فيها لندرتها بخلافه، وإنما وزانه سلس المني لا جرم يستحب منه الوضوء، ولو خرجت فضلة المني في الصلاة أبطلتها وفقاً بخلاف دم الاستحاضة.

الثاني. قال في الكتاب: إذا انقطع دم الاستحاضة لا غسل عليها ثم رجع إلى الغسل. وجه الأول أن الوضوء مستحب فلا يستحب الغسل كالسلس، ووجه الثاني أمره عليه السلام لحمته به حين أمرها بالجمع بين الصلاتين، وكان الأصل أن تغتسل وتتوضأ لكل صلاة، ترك العمل بالغسل في الابتداء. وكان علي وابن عباس - رضي الله عنهما - يأمران المستحاضة به في كل صلاة إن قويت على ذلك، نقله أبو داود. قال ابن شاس: تغتسل من طهر إلى طهر إن كانت مميزة، وإلا فغسلها عند الحكم عليها بالاستحاضة يكفي.

الثالث. المستحاضة توطأ خلافا لابن علية لما في أبي داود أن حمته بنت جحش كانت مستحاضة يأتيها زوجها، ولقوله تعالى: ﴿حتى يطهرن﴾ وهذه طاهر، ولأن مطلقها لا يُجبر على الرجعة، فتوطأ قياساً على موضع الإجماع.

الرابع. قال في الكتاب: إذا رأت الدم خمسة عشر يوماً ثم الطهر خمسة ثم الدم أياماً، ثم الطهر سبعة، فهي مستحاضة. قال صاحب الطراز: قال بعض المتأخرين أراد مستحاضة في الدم الثاني، وقيل في السبعة، وفيه نظر، لأنه لا معنى لربط هذا الدم بالسبعة بعده، وأرى أنه يريد بعد السبعة. واختلف في هذا أيضاً، فقال التونسي: راعي الطهر خمسة، والأيام أقلها يومان، فيكون الجميع سبعة مع سبعة الطهر أربعة عشر يوماً، فجاء الدم ولم يكمل الطهر.

وقيل الدم الآتي بعد السبعة على صفة الاستحاضة قبلها. قال التونسي: يمكن أن تكون أيام الدم ثلاثة، والدم الآتي بعد السبعة من جنس الآتي في الثلاثة التي بعد الخمسة فلذلك جعلها مستحاضة، وينبغي إذا كان على صفة الحيض أن يكون حيضاً، والمستحاضة ترى دماً تنكره، قال والذي قاله صواب.

الخامس. إذا تغير دم الاستحاضة إلى الغلظ والسواد، قال صاحب الطراز: إن لم يمض بعد الحيض زمان هو أقل الطهر على ما تقدم فالاستحاضة باقية، وإن مضى فهو حيض، فإن تمادى على صفته أو تغير، قال مطرف: تجلس خمسة عشر يوماً. وفرق عبد الملك بين هذه وبين ابتداء الاستحاضة فقال في تلك تجلس خمسة عشر، وفي هذه تستظهر بثلاث، ورواه ابن القاسم عن مالك وقال: إن علق بها دم الاستحاضة بعد أيام حيضتها لم تستظهر، يريد بعد أن تغتسل. وقال ابن القاسم مرة تستظهر ومرة لا تستظهر. قال اللخمي: إذا جاء المستحاضة دم الحيض وزاد على العادة وهو مثل الاستحاضة فلا تحتاط له، وإن كان مثل دم الحيض فهي حائض، وإن أشكل فالأحسن أنها مستحاضة، وقيل تستظهر بثلاثة أيام، وقيل تجلس خمسة عشر يوماً.

السادس. لو تمادى دم الاستحاضة عشرة أيام، تفريعا على أن الطهر خمسة عشر يوماً، ثم رأت الدم بعد الاستحاضة بخمسة أيام، قال التونسي: إن أشبه الحيض فهو حيض، وإن أشبه الاستحاضة فهو استحاضة. قال صاحب الطراز: وهذا مشكل بأنها رأت ابتداء الدم بعد طهر تام فلا تراعى صفته، كما لو انقطعت الاستحاضة مدة أقل الطهر ثم رأت الدم. نعم لو جاء في أيام العادة دلت قريبتها على أنه حيض، أو قبل العادة على صفة الحيض، فقريته الصفة تدل على الحيض. فإن كان قبل العادة على غير صفة الحيض فاستحاضة لانتفاء القرائن، وفيه على هذا نظر، لأن دم المرض قد انقطع، والحيض لا يتغير زمانه، والاحتياط أحسن. فلا تدع الصلاة إلا بما لا يشكل أنه دم حيض وهو معنى قول مالك.

السابع. إذا كانت لا ترى الدم إلا عند وضوئها فإذا قامت ذهب عنها، قال صاحب الطراز: روى ابن القاسم لا تدع الصلاة إلا أن ترى دما تنكره، يعني المستحاضة، أما غيرها فتغتسل منه ولا تدع الصلاة عند انقطاعه، فإذا جاوز ذلك أيامها فهي مستحاضة لا تغتسل له. وروى ابن القاسم في هذه أنها تشده وتصلي من غير غسل كالمستحاضة. قال صاحب البيان: لأنها مستكحة بذلك من قبل الشيطان. قال ابن أبي زيد: معنى قول مالك رضي الله عنه أنها تغتسل عند

كل وضوء حتى تجاوز الأيام والاستظهار، ثم هي مستحاضة. قال وقد قال مالك: ليس عليها غسل، وهو أولى بتفسير قوله من ابن أبي زيد.

والمستند في هذا الحكم أن امرأة استفتت عبد الله بن عمر رضي الله عنهما فقالت: كلما أقبلت أريد الطواف هرقت الدم، ثم إذا ذهبت ذهب، قال إنما ذلك ركضة من الشيطان فاغتسلي ثم استغفري بثوب وطوفي. وقال أيضا في موضع آخر: ومراده بعدم الغسل إذا أصابها ذلك في زمن الاستحاضة كما قاله ابن أبي زيد.

الثامن. قال صاحب الطراز: يستحب للمستحاضة والحائض والنفساء إذا تظهن أن يطيبن فزوجهن، لما في البخاري أن امرأة سألته عليه الصلاة والسلام عن غسلها من الحيض، فأراها كيف تغتسل قال: «خذي فُرْصة من مسك فتطهري بها، قالت كيف أتطهر بها، قال سبحان الله، تطهري بها، قالت عائشة فأخذتها إليّ فقلت لها تتبّعي بها أثر الدم».

التاسع. قال صاحب البيان: قال مالك: إذا تركت المستحاضة الصلاة بعد انقضاء الاستظهار جاهلة لا إعادة عليها. قال ابن القاسم الإعادة أحب إليّ، قال ولو طال ذلك أيضا عليها لأنها متأولة، والقضاء إنما ورد في الناسي والنائم لتفريطهما، وقيل تعيد إن كان يسيراً، وإن كان كثيراً لم تعده. قال وقد سألت شيخنا ابن رزق فقال: ذلك محمول على ما بينها وبين خمسة عشر يوماً للخلاف، أما غير ذلك فلا بد من قضائه، لأن ذلك ليس بحجة، وكذلك قاله ابن حبيب.

الفصل الرابع

في النفاس

والكلام على لفظه وحقيقته.

أما لفظه فالنفاس في اللغة ولادة المرأة لا نفسُ الدم، ذكره صاحب العين والصحيح، ولذلك يقال دم النفاس، والشيء لا يضاف لنفسه. وهو بكسر

النون، والمرأة تُفسأ: بضمها وفتح الفاء والمد، والجمع نفاس، بكسرهما وفتح الفاء.

وليس في الكلام ما وزنه فُعلاء يجمع على فعال غير نفساء وعشراء ويجمعان أيضا على نُفساوات وعُشراوات، بضم الأول وفتح الثاني. ويقال نفِست المرأة، بفتح النون وكسر الفاء، وبضم النون وكسر الفاء، والولد منفوس. وفي الحديث «ما من نفس منفوسة إلا وقد كُتِب مكانها من الجنة أو النار».

ولا يتعين اشتقاقه من النفس بمعنى الدم، لأن النفس مشترك بين الروح والدم والجسد والعين. يقال أصيب فلان بنفس أي عين، والنفاس العائن، ونفس الشيء ذاته، نحو رأيت زيدا نفسه، والنفس قدر دبغة مما يدبغ به الأديم من القرظ وغيره، ومعاني هذا اللفظ كثيرة.

وأما حقيقته: فهي أن دم الحيض إذا اشتغل الرحم بالولد انقسم ثلاثة أقسام: أصفاه وأعدله يتولد منه لحم الجنين، فإن الأعضاء تتولد من المنيين، واللحم يتولد من دم الحيض، والقسم الذي يليه في الاعتدال يتولد منه لبن الجنين، غذاؤه الذي يحل بعد الوضع في الثدي، والثالث الأردأ يجمع فيخرج بعد الولادة، فدم النفاس في الحقيقة دم حيض اجتمع.

وفي الفصل فروع خمسة:

الأول. قال في الكتاب: غايته ستون يوما، ثم رجع إلى العرف وكوه التحديد، وقال الشافعي ستون، وأبو حنيفة أربعون، ومقصود الفريقين أن يكون أربع حيض، فلما كان أبو حنيفة يقول أكثر الحيض عشرة، قال أكثر النفاس أربعون، ولما قال مالك والشافعي خمسة عشر، قالوا أكثره ستون، وذلك كله بناء على عوائد عندهم. وأما أقله فلا حد له كالحيض، خلافاً ح في أن أقله خمسة وعشرون يوما، وعند أبي يوسف أحد عشر ليزيد النفاس على الحيض عنده بيوم. وفائدة الخلاف ههنا وفي الحيض قضاء ما مضى من الصلوات، ويرد على التحديد

أنه موقوف على النصوص ولا نصوص فلا تحديد، وأن الرجوع في هذا إلى ما يقوله النساء متعين.

الثاني. قال في الكتاب: إذا انقطع ثم رآته بعد ثلاثة أيام ونحوها كان نفاساً، وإن بعد كان حيضاً، وهذا مبني على أقل الطهر وقد تقدم. وقال أبو حنيفة رحمه الله تعالى إذا كان قبل الأربعين فهو نفاس، والشافعي مثله مرة، ومثلنا أخرى. وقال ابن حبيب: مشكوك فيه يعمل فيه بالاحتياط.

لنا: أن الطهر التام فصل بين دمين مانعين من العبادة، فلا يلحق أحدهما بالآخر قياساً على الحيضتين.

الثالث. قال في الكتاب: إذا زاد على العادة كان استحاضة. قال صاحب الطراز، قال عبد الملك: تستظهر إلى السبعين، لأن الدم قد يزيد كالحيض.

وجه المذهب أنه اجتهد فلا يزداد فيه كزمان الاستظهار.

الرابع. قال ابن القاسم في الكتاب: إذا ولدت ولدا وبقي آخر إلى شهرين والدم متماد، فدمها محمول على عادة النفاس، ولزوجها الرجعة. قال، وقيل إن حكمها حكم الحامل حتى تضع الولد الثاني، وقد اختلف الشافعية والحنفية على هذين القولين.

لنا: أن حقيقة دم النفاس موجودة، وأن المانع من خروج الدم إنما هو انغلاق فم الرحم لسبب الحمل، وقد انفتح بالولد الأول، فيكون الخارج دم نفاس، فلا يتوقف جعله نفاساً على الثاني. قال صاحب الطراز: والذي يرى أنه حيض يقول تجلس مدة حيض الحامل فقط، وقال لو جعلناه نفاساً وهو شهران وتضع آخر، فإن قلنا تجلس شهرين. لزم أن يكون النفاس أربعة أشهر ولا قائل به، وإن قلنا لا تجلس مع أنه دم عقيب الولادة فذلك خلاف الأصل، فالواجب حينئذ أن يكون حيضاً، والنفاس بعد الولد الثاني.

فرع: إذا قلنا إنه نفاس، فوضعت الثاني بعد شهرين، قال التونسي:

يكون الثاني نفاساً، فإنه كأي ولد في وعائه بدمه، ولأن الرحم ينصب إليه عند حركة الوضع من الدم ما لا ينصب إليه قبل الوضع، فلو وضعت الثاني قبل تمام النفاس الأول ألغت الماضي واستأنفت من الثاني.

وقال أبو حنيفة: النفاس من الأول، فإن أتمت أربعين لم يكن الثاني نفاساً، وتابعه الشافعية محتجين بأن الحيضتين لا يتصلان، فكذاك النفاسان، وقياساً على ما إذا اتصل قبل الولادة.

الخامس. لو وضعت الولد جافاً، ففي الغسل قولان مبنيان على أنه مخلوق من مائها، وماؤها لو خرج لوجب الغسل أو الوضوء، فكذاك هو، أو أنه خرج عن ذلك الطور إلى طور الحضا ونحوه.

انتهى الجزء الأول من كتاب الذخيرة
يليه الجزء الثاني وأوله كتاب الصلاة.

فهرس الموضوعات

الجزء الأول

الموضوع	الصفحة
تقديم	5
المقدمة	33
المقدمة الأولى : في فضيلة العلم وآدابه	41
فصلان : الأول ، في فضيلة العلم من الكتاب والسنة	41
الثاني ، في آدابه	47
المقدمة الثانية : فيما يتعين أن يكون على خاطر الفقيه	55
الباب الأول في الاصطلاحات وفيه عشرون فصلاً :	56
الفصل الأول : في الحُدِّ	56
الفصل الثاني : في تفسير أصول الفقه	56
الفصل الثالث : الفرق بين الوضع والاستعمال	57
الفصل الرابع : في الدلالة وأقسامها	57
الفصل الخامس : الفرق بين الكلي والجزئي	58
الفصل السادس : في أسماء الألفاظ	58
الفصل السابع : الفرق بين الحقيقة والمجاز	60
الفصل الثامن : التخصيص	62

62	الفصل التاسع : في لحن الخطاب وفحواه
64	الفصل العاشر : في الحصر
65	الفصل الحادي عشر : خمس حقائق
65	الفصل الثاني عشر : حكم العقل بأمر على أمر ، إما غير جازم أو جازم
65	الفصل الثالث عشر : في الحكم وأقسامه
67	الفصل الرابع عشر : في أوصاف العبادة
69	الفصل الخامس عشر : فيما تتوقف عليه الأحكام
70	فوائد خمس : الأولى : الشرط وجزء العلة
70	الثانية : إذا اجتمعت أجزاء العلة
70	الثالثة : الحكم كما يتوقف على وجود سببه
70	الرابعة : الموانع الشرعية على ثلاثة أقسام
71	الخامسة : الشروط اللغوية أسباب
71	الفصل السادس عشر : الرخصة
71	الفصل السابع عشر : في الحسن والقبح
72	الفصل الثامن عشر : في بيان الحقوق
72	الفصل التاسع عشر : في بيان الخصوص والعموم
73	الفصل العشرون : المعلومات كلها أربعة أقسام
74	الباب الثاني : في بيان حروف يحتاج إليها الفقيه
76	الباب الثالث : في تعارض مقتضيات الألفاظ
76	فروع أربعة : الأول : يجوز عند المالكية استعمال اللفظ
77	الثاني : إذا تجرد المشترك عن القرآن
77	الثالث : إذا دار اللفظ بين الحقيقة والمجاز
78	الرابع : إذا دار اللفظ بين احتمالين
79	الباب الرابع : في الأوامر ، وفيه ثمانية فصول :
79	الفصل الأول : في مسماه ما هو ؟
80	الفصل الثاني : إذا ورد بعد الحظر اقتضى الوجود عند الباجي
80	الفصل الثالث : في عوارضه

80	الفصل الرابع : يجوز تكليف ما لا يُطاق
81	الفصل الخامس : فيما ليس من مقتضاه
81	الفصل السادس : في متعلقه بالواجب الموسع
83	فائدة : لا يشترط من فرص الكفاية تحقق الفعل
83	سؤال : إذا تقرر الوجوب على جملة الطوائف
83	جوابه : أن الفاعل مساوي غير الفعل
83	قاعدة : الفعل على قسمين
	فوائد ثلاث :
83	الأولى : الكفاية والأعيان كما يتصوران في الموجبات يتصوران في المندوبات
84	الثانية : اللاحق من المجاهدين
84	الثالثة : الأشياء المأمور بها
84	فرع : الأمر المعلق على الاسم يقتضي الاختصار على أوله
84	الفصل السابع : في وسيلته
85	الفصل الثامن : في خطاب الكفار
86	الباب الخامس : في النواهي ، وفيه ثلاثة فصول :
86	الفصل الأول : في مسمى النهي
86	الفصل الثاني : في أقسامه
86	الفصل الثالث : في لازمه
87	الباب السادس : في العمومات ، وفيه سبعة فصول :
87	الفصل الأول : أدوات العموم
89	الفصل الثاني : في مدلوله
89	الفصل الثالث : في مخصصاته
91	الفصل الرابع : فيما ليس من مخصصاته
92	الفصل الخامس : فيما يجوز التخصيص إليه
92	الفصل السادس : في حكمه بعد التخصيص
93	الفصل السابع : في الفرق بينه وبين النسخ

94	الباب السابع : في أقل الجمع
95	الباب الثامن : في الاستثناء ، وفيه ثلاثة فصول :
95	الفصل الأول : في حله
95	الفصل الثاني : في أقسامه
96	الفصل الثالث : في أحكامه
98	فائدتان : الأولى : قد يكون الاستثناء عبارة عما لولاه لَعُلِمَ دخوله
98	الثانية : إطلاق العلماء أن الاستثناء في النفي إثبات
99	الباب التاسع : في الشرط ، وفيه ثلاثة فصول :
99	الفصل الأول : في أدواته
99	الفصل الثاني : في حقيقته
99	الفصل الثالث : في حكمه
100	الباب العاشر : في المطلق والمقيد
102	الباب الحادي عشر : في دليل الخطاب
102	فرعان : الأول : أن المفهوم متى خرج مخرج الغالب فليس بحجة
102	الثاني : أن التقييد بالصفة من جنس هل يقتضى نفي ذلك
103	الباب الثاني عشر : في المجرى والمبين ، وفيه ستة فصول :
103	الفصل الأول : في معنى ألفاظه
103	الفصل الثاني : فيما ليس مجعلاً
104	الفصل الثالث : في أقسامه
104	الفصل الرابع : في حكمه
105	الفصل الخامس : في وقته
105	الفصل السادس : في المبين له
106	الباب الثالث عشر : في فعله عليه السلام ، وفيه ثلاثة فصول
106	الفصل الأول : في دلالة فعله عليه السلام
106	الفصل الثاني : في اتباعه
107	تفريع : إذا وجب الاتباع ، وعارض فعله قوله

108	الفصل الثالث : في تأسيه عليه السلام
109	الباب الرابع عشر : في النسخ ، وفيه خمسة فصول :
109	الفصل الأول : في حقيقته
110	الفصل الثاني : في حكمه
111	الفصل الثالث : في الناسخ والمنسوخ
112	الفصل الرابع : فيما يتوهم أنه ناسخ
113	الفصل الخامس : فيما يعرف به النسخ
114	الباب الخامس عشر : في الإجماع ، وفيه خمسة فصول
114	الفصل الأول : في حقيقته
114	الفصل الثاني : في حكمه
116	الفصل الثالث : في مستنده
117	الفصل الرابع : في المجمعين
117	الفصل الخامس : في المجمع عليه
118	الباب السادس عشر : في الخبر ، وفيه عشرة فصول
118	الفصل الأول : في حقيقته
118	الفصل الثاني : في التواتر
119	الفصل الثالث : في الطرق المحصلة للعلم غير التواتر
120	الفصل الرابع : في الدال على كذب الخبر
120	الفصل الخامس : في خبر الواحد
121	الفصل السادس : في مستند الراوي
121	الفصل السابع : في عدده
122	الفصل الثامن : فيما يختلف فيه من الشروط
123	الفصل التاسع : في كيفية الرواية
125	الفصل العاشر : في مسائل شتى
126	الباب السابع عشر : في القياس ، وفيه سبعة فصول :
126	الفصل الأول : في حقيقته

126	الفصل الثاني : في حكمه
127	الفصل الثالث : في الدال على العلة
130	الفصل الرابع : في الدال على عدم اعتبار العلة
131	الفصل الخامس : في تعدد العلل
131	الفصل السادس : في أنواعها
132	الفصل السابع : فيما يدخله القياس
134	الباب الثامن عشر : في التعارض والترجيح ، وفيه خمسة فصول :
134	الفصل الأول : اختلفوا هل يجوز تساوي الأمارتين ؟
134	الفصل الثاني : في الترجيح
136	الفصل الثالث : في ترجيحات الأخبار
136	الفصل الرابع : في ترجيح الأقيسة
137	الفصل الخامس : في ترجيح طرق العلة
139	الباب التاسع عشر : في الاجتهاد ، وفيه تسعة فصول :
139	الفصل الأول : في النظر
140	الفصل الثاني : في حكمه
140	فروع ثلاثة : الأول : إذا استفتي العامي في نازلة
140	الثاني : يجوز تقليد المذاهب في النوازل
141	قاعدة : انعقد الإجماع على أن من أسلم فله أن يقلد من شاء .
141	الثالث : إذا فعل المكلف فعلاً مختلفاً في تحريمه
143	الفصل الثالث : فيمن يتعين عليه الاجتهاد
144	الفصل الرابع : في زمانه
144	الفصل الخامس : في شرائطه
145	الفصل السادس : في التصويب
146	الفصل السابع : في نقض الاجتهاد
147	الفصل الثامن : في الاستفتاء
148	الفصل التاسع : فيمن يتعين عليه الاستفتاء

الباب العشرون : في جميع أدلة المجتهدين وتصرفات المكلفين ، وفيه فصلان : . . .	149
الفصل الأول : في الأدلة	149
قاعدة : كلما سقط اعتبار المقصد سقط اعتبار الوسيلة	153
تنبيه : قد تكون وسيلة المحرم غير محرمة	153
قاعدتان : الأولى ، في الملازمات	154
الثانية : أن الأصل في المنافع الإذن	155
قاعدة : يقع التعارض في الشرع بين الدليلين	157
الفصل الثاني : في تصرفات المكلفين في الأعيان	159

كتاب الطهارة

الباب الأول : في الطهارة	163
تتميم : كل حكم شرعي لا بد له من سبب شرعي	164
أربع وسائل :	
الأولى في محل الماء وهو الإناء	165
ثلاثة فصول :	
الأول في الجلود وفي الجواهر	165
قاعدة : إزالة النجاسة ، تارة تكون بالإزالة ، كالغسل بالماء ، وتارة بالإحالة . .	167
الفصل الثاني : العظام	167
الفصل الثالث : أواني الذهب والفضة	167
فرعان : الأول : استعمال المضيب والشعوب	167
الثاني : تحريم اقتناء أواني الذهب والفضة	167
الوسيلة الثانية : الماء	168
قاعدة : فعول عند العرب يكون صفة	168
فروع أحد عشر : الأول ، في الجواهر	170
الثاني : الملح ملحق بالتراب	170
الثالث : الملازم للماء إذا اختص ببعض المياه	170
الرابع : الماء القليل إذا وقع فيه طاهر لم يغيره	170

- الخامس : المسخن بالشمس مكروه 170
- السادس : يجوز الوضوء بما يقع البصاق فيه 171
- السابع : إذا شك فيما يفسد الماء 171
- الثامن : إذا راعينا وصف الماء دون مخالطة 171
- التاسع : منه أيضاً القطران تبقى رائحته في الوعاء 172
- العاشر : منه أيضاً الحشيش وورق الشجر يتساقط 172
- الحادي عشر : إذا وقعت في الماء الكثير نجاسة 172
- القسم الثاني : المنجس ، وهو ما تغير لونه أو طعمه أو ريحه بنجس 172
- فرعان : الأول : ثبتت النجاسة بخبر الواحد 173
- الثاني : في الماء القليل إذا وقعت فيه نجاسة 173
- فرع : على هذا يتيمم ويصلي أولاً 173
- القسم الثالث : الماء الذي لا يطهر ولا ينجس 174
- فرعان : الأول : الماء المستعمل في الحدث إذا لم يكن على الأعضاء نجاسة 174
- الثاني : في البر يقع فيها سعف النخل 175
- القسم الرابع : المختلط من الطهور وغيره 175
- فرع : الاجتهاد في الأواني يختص بالبصير 176
- فرع : إذا قلنا يصلي بكل إناء صلاة 177
- قاعدة : الأصل ألا تبني الأحكام إلا على العلم 177
- فروع أربعة : الأول : لو صلى بما يغلب على ظنه طهوريته 178
- الثاني : إذا توضأ بالإثنيين وصلى 178
- الثالث : لا تصح صلاة من صلى خلف من يعتقد أنه توضأ بنجس 178
- الرابع : حيث قلنا بالاجتهاد بين الماءين 179
- الوسيلة الثانية : تمييز النجس من غيره 179
- الفصل الأول : في أقسام الحيوان 179
- القسم الأول : الحي كله طاهر 179
- القسم الثاني : الميتة حتف أنفها كلها نجسة 179
- القسم الثالث : ميتة بما ليس له نفس سائلة 179
- فرعان : الأول الحق البرغوث بما له نفس سائلة 180

180	الثاني : إذا مات البرغوث أو القملة في الطعام
180	كشف : للنفس ثلاثة معان
181	القسم الرابع : الآدمي إذا مات طاهر
181	القسم الخامس : الكلب
182	فروع أربعة : الأول : الأمر بالفعل مختص بالإناء
182	الثاني : الحكم مختص بولوغه
182	الثالث : إذا استعمل الإناء في الماء القليل
183	الرابع : هل يشترط الدلك
183	الفصل الثاني : في أجزاء الحيوان
184	الفصل الثالث : في المنفصل عن الحيوان
187	الفصل الرابع : فيما يلبسه وفيه فروع ثمانية :
187	الفرع الأول : ما غذاؤه النجاسة
187	الفرع الثاني : الأعراق طاهرة
187	الفرع الثالث : رماد الميتة والمتحجر في أواني الخمر
187	الفرع الرابع : الحيوان الذي شأنه أكل النجاسة
187	الفرع الخامس : مرتب على الرابع إن توضأ بهذا الماء وصلّى
188	الفرع السادس : سور أهل الدمة وشاربي الخمر كسور الجلالة
188	الفرع السابع : إذا طبخ اللحم بماء نجس
188	الفرع الثامن : الماء النجس لا يسقى لبهيمة ولا نبات
188	قاعدة : أن الله تعالى إنما حكم بالنجاسة في أجسام مخصوصة
189	الوسيلة الرابعة : إزالة النجاسة
189	الفصل الأول : في حقيقتها
189	القسم الأول : نفس الفعل
189	فروع أربعة : الأول : إذا انفصلت الفسالة عن المهل
190	الثاني : لا يضر بقاء بعض الفسالة
190	الثالث : إذا لم يتيقن محل النجاسة
190	الرابع : لا تشترط النية في إزالتها
190	قاعدة : التكاليف على قسمين

191	فروع : مرتب على من أمر بالنضح فصل
192	القسم الثاني : بماذا يكون التطهير
192	فروع : الأول : لا يجوز التطهير بغير الماء
192	الثاني : إذا مسح السيف أو المذبة
193	الثالث : يغسل مواضع المحاجم
193	الرابع : إذا مسح الدم من فمه بالريق
193	القسم الثالث : في أي محل يكون التطهير
193	الفصل الثاني : في حكمها
194	فروع أربعة : الأول : إذا ذكر النجاسة وهو في الصلاة
194	فروع مرتب : إذا قلنا يقطع الصلاة
195	الفرع الثاني : إن قلنا بالقطع
195	الفرع الثالث : إذا كانت النجاسة تحت قدميه
195	الفرع الرابع : إذا كان أسفل نعله نجاسة
195	فروع : إذا علم في ثوب إمامه نجاسة
196	الفصل الثالث : في المستثنيات من أجناسها
	تسع عشرة صورة :
197	الأولى : إذا رأى في ثوبه يسيراً من الدم
198	الثانية : ما ينسجه النصارى
198	الثالثة : إذا وقعت قطرة من بول أو خمر في طعام
198	الرابعة : لا بأس بطين المطر
199	الخامسة : الجرح يمصل الدم وغيره يعفى عنه
199	السادسة : الدمل يسيل يعفى عنه
199	السابعة : ثوب المرضع يعفى عن بول الصبي
199	الصورة الثامنة : الأحداث تستنكح ويكثر قطرها
199	فروع : إذا عفى عن الأحداث من حق صاحبها
199	الصورة التاسعة : بول الخيل بالنسبة إلى الغازي
199	الصورة العاشرة : الدم على السيف أو المذبة الصقيلية
199	الصورة الحادية عشرة : الخف يمشى به على أبوال الدواب

- فروع : الأول : مسح الخف خاص بالأمصار والمواضع التي تكثر فيها الدواب 199
 الثاني : حد المسح أن لا يخرج المسح شيئاً 199
 الثالث : يغسل الخف من بول الكلب 199
 الرابع : لو مشى بخفه على نجاسة ولا ماء معه 200
 الصورة الثانية عشرة : النعل إذا مشى به على أرواث 200
 الصورة الثالثة عشرة : بول من لم يأكل الطعام 200
 الصورة الرابعة عشرة : إذا مشى برجله على نجاسة 200
 الصورة الخامسة عشرة : المرأة لما كانت مأمورة بإطالة ذيلها 200
 الصورة السادسة عشرة : ودم الفم يمججه بالريق 201
 الصورة السابعة عشرة : دم المحاجم 201
 الصورة الثامنة عشرة : يسير البول والعذرة يعلق بالذباب 201
 الصورة التاسعة عشرة : الأحداث على المخرجين معفو عن أثرها 201
 أربعة أطراف :
 الطرف الأول : آداب قضاء الحاجة : وهي ثلاثة عشر أدياً 201
 الأول : طلب مكان بعيد 201
 الثاني : يستصحب ما يزيل به الأذى 201
 الثالث : ان يتقي الملاعن 201
 الرابع : يجتنب الموضع الصلب 201
 الخامس : يجتنب المياه الدائمة المهبوسة 202
 السادس : تقديم الذكر قبل دخول محل الخلاء 202
 السابع : يديم الستر حتى يذنو من الأرض 203
 الثامن : يبول جالساً 203
 التاسع : الصمت : 203
 العاشر : يجتنب البول في الحجر 203
 الحادي عشر : يجتنب المستحم 203
 الثاني عشر : كان عليه السلام إذا خرج من الخلاء قال : 204
 الثالث عشر : يجتنب القبلة 204
 كشف : إباحة استقبال المشرق والمغرب 205

- 205 تتميم : الرياح ثمانية
- 205 فرعان : الأول : لا يكره استقبال بيت المقدس
- 206 الثاني : الجماع كالبول
- 206 الطرف الثاني : فيما يستنجى منه
- 207 فرعان : الأول : المرأة لا يجزيها المسح بالحجر
- 207 الثاني : يجب على الثيب أن تغسل من فرجها ما تغسل البكر
- 208 الطرف الثالث : فيما يستنجى به
- 209 فرع : فإن استنجى بعظم
- 209 فرع مرتب عليه : لو علقت به رطوبة الميتة
- 209 فروع : الأول : جواز الاستجمار بالحمم
- 209 الثاني : لو استجمر بأصابه
- 209 الثالث : إذا انفخ مخرج للحدث
- 210 الطرف الرابع : في كيفية الاستنجاء
- 211 فروع أربعة : الأول : الاستبراء واجب
- 211 الثاني : لو ترك الاستنجاء والاستجمار
- 211 الثالث : إذا عرق في الثوب بعد الاستجمار
- 212 الرابع : لو لم يذكر الاستجمار حتى فرغ من تيممه
- 212 الكلام على المقاصد وفيه ستة أبواب :
- 212 الأول : في موجبات الوضوء
- 212 القسم الأول : السبب
- 212 السبب الأول : الفضلة الخارجة من الدبر
- 213 السبب الثاني : البول
- 213 السبب الثالث : الريح
- 213 السبب الرابع : الودي
- 213 السبب الخامس : المذى
- 214 السبب السادس : الماء الأبيض تخرج من الحامل
- 214 السبب السابع : الصفرة والكدر من الحيض
- 214 السبب الثامن : الحقن الشديد

- السبب التاسع : القرقرة الشديدة توجب الوضوء 214
حالات ثلاث :
- الأولى : أن يستنكح ويكثر تكراره 214
فرعان مرتبان : الأول : إذا استحب له الوضوء استحب له غسل فرجه 215
الثاني : يبدل الخرقه أو يغسلها عند الصلاة 215
الحالة الثانية : أن يكون زمان وجوده أقل 215
الحالة الثالثة : أن يستوي الحالان 215
فروع أربعة : الأول : إذا كثر المذى للعزبة 215
الثاني : إذا لم يجب الوضوء بالسلس 216
الثالث : إذا خرج المعتاد الموجب على العادة من غير المخرج 216
الرابع : إذا كان الناسور يطلع في كل حين 216
العاشر : الردة 217
الحادي عشر : الشلوخ الحدث بعد الطهارة 217
فروع متناقضة : فيمن شك في الطهارة 218
قاعدة : الأصل أن لا يعتبر في الشرع إلا العلم 218
تتميم : قد يكون الشك نفسه سبباً 219
الثاني عشر : المنى يخرج بعد الغسل 219
الثالث عشر : دم الاستحاضة يستحب من الوضوء 220
الرابع عشر : رفض النية : كما إذا عزم على النوم فلم ينم 220
الخامس عشر : رؤية الماء بعد التيمم 220
القسم الثاني : مظنات الأسباب 221
المظنة الأولى : مس الذكر بباطن الكف 221
فروع ثمانية : الأول : إذا مسه بين أصبعيه 224
الثاني : لو مس ذكره بعد قطعه 224
الثالث : لا يتتقصن وضوء الختان 224
الرابع : لا وضوء على المرأة من مس فرجها 224
الخامس : لا يتتقصن الوضوء بمس الدبر 224
السادس : مس الخنثى المشكل فرجه 225

- 225 السابع : لا يتقصن وضوء من مس ذكر غيره
- 225 الثامن : من صلى خلف من لا يرى الوضوء من الملامة
- 225 المظنة الثانية : الملامة
- 227 فروع ثمانية : الأول : القبلة في الفم
- 227 الثاني : إذا وجد اللامس اللذة
- 227 الثالث : إذا كان اللمس من وراء حائل
- 227 الرابع : الملموس إذا وجد اللذة
- 228 الخامس : لو نظر فالتذ بمداومة النظر
- 228 السادس : الإنعاط
- 228 السابع : يجب الوضوء من مس ظفر الزوج
- 228 قاعدة أصولية : الشرع إذا نصب سبباً لحكم
- 229 المظنة الثالثة : النوم
- للقائم إحدى عشرة حالة :
- 230 الأولى : الساجد
- 231 الثانية : الراكع
- 231 الثالثة : المضطجع
- 231 الرابعة والخامسة : الراكب والجالس
- 231 السادسة : المحتبى
- 332 فرع : إذا سقط المحتبى
- 332 الحالة السابعة : المستند
- 232 الحالة الثامنة : القائم
- 332 الحالة التاسعة : الماشي
- 332 الحالة العاشرة : المستند القائم
- 332 الحالة الحادية عشرة : إذا استنفر وارتبط
- 332 فائدة : الفرق بين السنة والغفوة والنوم
- 233 المظنة الرابعة : الخلق من الجن موجب الوضوء
- 233 المظنة الخامسة : الإغماء يوجب الوضوء
- 233 المظنة السادسة : ذهاب العقل بالجنون : لا بالجن

233	المظنة السابعة : السكر :
233	المظنة الثامنة : الهمُّ المذهب للعقل بقلبه :
234	فصل : في موجبات مختلف فيها . . . وهي عشرة :
234	الفصل الأول : مس الدبر
234	الفصل الثاني : الأثنيان : لا يوجب مسهما وضوءاً
234	الفصل الثالث : الأرفاغ
235	الفصل الرابع : مس ذكر الصبي
235	الفصل الخامس : فرج البهيمة لا يوجب وضوءاً
235	الفصل السادس : الدم يخرج من الدبر أو الحصى أو الدود
235	الفصل السابع : أكل ما مسته النار أو شربه لا يوجب وضوءاً
235	الفصل الثامن : القهقهة لا توجب الوضوء
236	الفصل التاسع : الفبيء والقلس والحجامة والفصادة
236	الفصل العاشر : ذبح البهائم ومس الصلب والأوتان
240	الباب الثاني : في الوضوء ، الفصل الأول في فرائضه
	وفيه ثلاثة فصول :
240	الأول : الماء المطلعة
240	الثاني : النية وفيها تسعة أبحاث
240	البحث الأول : في حقيقتها
240	البحث الثاني : في محلها
241	البحث الثالث : في دليل وجوبها
242	البحث الرابع : في حكمة إيجابها
243	القاعدة الأولى : القربات
243	القاعدة الثانية : الألفاظ
243	القاعدة الثالثة : المقاصد
244	القاعدة الرابعة : التقود إذا كان بعضها غالباً لم يحتج إلى تعيينه في العقد
244	القاعدة الخامسة : الحقوق إذا تعينت لمستحقها كالدين المنقول فإنه معين لربه
245	البحث الخامس : فيما يقتدر إلى النية الشرعية

- 246 البحث السادس : في شروط النية
- 246 فروع : الأول ، لو شك في طهارته ، وقلنا لا يجب عليه الوضوء
- 247 الثاني : لو توضأ مجدداً ثم تيقن الحدث
- 247 الثالث : لو أغفل لمعة من الغسلة الأولى
- 248 البحث السابع : النية على قسمين
- 249 فروع ثلاثة : الأول : يكفي الحكمية بشرط عدم المنافي
- 249 الثاني : إذا رفض النية الحكمية بعد كمال الطهارة
- 250 الثالث : تكفي النية الحكمية في العمل المتصل
- 250 البحث الثامن : في أقسام المنوي وأحواله
- 250 فروع سبعة : الأول : إذا نوى ما يستحب له الوضوء كتلاوة القرآن
- 251 الثاني : إذا نوى رفع بعض الأحداث ناسياً
- 251 الثالث : إذا نوى استحابة صلاة بعينها
- 251 الرابع : إذا نوى رفع بعض الأحداث مخرجاً لغيره من نيته
- 251 الخامس : لو نوى رفع الحدث والتبريد أجزاءه
- 251 السادس : لو نوى رفع الحدث وقال لا أستبيح
- 251 السابع : إذا فرق النية على الأعضاء
- 252 البحث التاسع : في معنى قول الفقهاء المتطهر بنوي رفع الحدث
- 253 الفرض الثالث : استيعاب غسل جميع الوجه
- 254 فروعان : الأول : يغسل ما تحت مارنه
- 254 الثاني : يجب إيصال الماء إلى منابت الشعر الخفيف
- 255 فروع أربعة : الأول : إذا سقط الوجوب استوى كثيف اللحية وخفيفها
- 255 الثاني : ليس عليه تحليل لحيته في الجنابة
- 255 الثالث : إذا قلنا لا يجب في الجنابة فهو سنة
- 255 الرابع : إذا قلنا لا يجب التحليل من الوضوء
- 255 الفرض الرابع : غسل اليدين مع المرفقين
- 256 تنبيهان : الأول : أن القول بأن غاية للمغسول
- 256 الثاني : المرفق يقال بفتح الميم وكسر الفاء
- 256 فروع ثمانية : الأول : من قطع من الساعد أو من المرفقين

- الثاني : لو وقع القطع بعد الوضوء 257
- الثالث : لو بقيت جلدة متعلقة بالذراع أو المرفق 257
- الرابع : إذا وجد الأقطع من يوضعه لزمه ذلك وإن كان بأجر . . . 257
- الخامس : من طالت أظفاره عن أصابعه 257
- السادس : من له أصبع زائدة في كفه 258
- السابع : في تحليل الأصابع ثلاثة أقوال 258
- الثامن : في الخاتم ثلاثة أقوال 258
- فروع أحد عشر : الأول : جاء رجل لسحنون فقال : 261
- الثاني : من نسي مسح رأسه وذكره في الصلاة 262
- الثالث : لا يستحب فيه التكرار 262
- الرابع : يجزئ الغسل عن المسح فيه 262
- الخامس : ما انسدل من الشعر في محل الفرض 262
- السادس : إذا توضأ وحلق رأسه ليس عليه إعادة مسحه . . . 263
- السابع : الأذنان من الرأس 264
- الثامن : لا يمسح على الخناء 267
- التاسع : لا تمسح المرأة على خمارها ولا غيره 267
- العاشر : تمسح المرأة على شعرها المعقوص 268
- الحادي عشر : مسح الرقبة والعنق لا يستحب 268
- الفرض السادس : غسل الرجلين مع الكعبين 268
- فرعان : الأول : تحليل أصابع الرجلين مستحب على المذهب . . . 269
- الثاني : أقطع الرجلين يغسل الكعبين 269
- الفرض السابع : الموالاة 270
- فروع ستة : الأول : التفريق اليسير لا يضر 271
- الثاني : إذا عجز الماء في الوضوء فقام لأخذه 271
- الثالث : إذا قلنا إنها واجبة مع الذكر 272
- الرابع : إذا نسي لمعة لا يعفى عنها 272
- الخامس : الموالاة فرض في الوضوء والغسل 273
- السادس : إذا نسي شيئاً من فروض طهارته 273

273	الفصل الثاني في مسنوناته ، وهي سبعة :
273	السنة الأولى : غسل اليدين قبل إدخالهما في الإناء
274	السنة الثانية : المضمضة
275	السنة الثالثة : الاستنشاق
276	فروع أربعة : الأول : يستحب المبالغة فيهما ما لم يكن صائماً
276	الثاني : في كيفية المضمضة والاستنشاق
276	الثالث : لو تركهما عامداً حتى صلى
277	الرابع : يفعلهما باليمين
277	السنة الرابعة : مسح الأذنين بماء جديد لهما ،
277	السنة الخامسة : رد اليدين من مؤخر الرأس إلى مقدمه
278	السنة السادسة : الترتيب
280	تفريع : إذا بدأ بيدين ثم بوجهه
282	فروع خمسة : الأول : يستحب الابتداء باليمين
283	الثاني : إذا أمر المتوضئ أربعة رجال أن يطهروا
283	الثالث : القول بالوجوب مختص بالواجب
283	الرابع : لو ترك الترتيب حتى صلى
283	الخامس : إذا نكس مسنون وضوئه
284	السنة السابعة : غسل البياض الذي بين الصدغين والأذنين
284	الفصل الثالث : في فضائله ، وهي سبعة
284	الفضيلة الأولى : التسمية
285	الفضيلة الثانية : السواك
286	الفضيلة الثالثة : تكرار المغسول
287	فرع : إذا شك في أصل الغسل ابتدأه
288	الفضيلة الرابعة : الإقتصاد والرفق بالماء مع الأسباغ
288	الفضيلة الخامسة : أن يجتنب الخلاء لتهيئه عليه السلام عن ذلك
289	الفضيلة السادسة : يجعل الإناء عن اليمين
289	الفضيلة السابعة : يستحب أن يقول بأثر الوضوء اللهم اجعلني
289	خاتمة : لا بأس بالمسح بالمنديل بعد الوضوء

- فرع : وإذا أبيع التشيف فهل يباح قبل الفراغ 289
- الباب الثالث : في الغسل ، وفيه فصلان : 290
- الفصل الأول : في أسبابه وهي سبعة عشر 290
- السبب الأول : التقاء الختاتين يوجب الغسل 290
- فرعان : الأول : إذا عدم البلوغ في الواطيء أو الموطوءة 292
- الثاني : إذا جامع دون الفرج فأنزله ووصل مأوه إلى فرجها 293
- تمهيد : يوجب التقاء الختاتين نحو ستين حكماً 293
- السبب الثاني : إنزال الماء الدافعة مقروناً بلذة 294
- تفريع : فلو خرج بغير لذة لمرض أو غيره فلا يجب الغسل 295
- فرع مرتب : فيمن أولج ثم اغتسل إنه يغتسل أيضاً إذا أنزل 297
- فروع ستة : الأول : في المسافر يكون على وضوء ويطأ أهله 298
- الثاني : إذا منعاه من الوطء 298
- الثالث : للمجروح أو المشجوج أن يطأ 298
- الرابع : لا ينام الجنب حتى يتوضأ وضوءه للصلاة 299
- فروع مرتبة : الأولى : إذا عدم الماء 300
- الثاني : إذا توضأ ثم خرج منه بقية المني أو أحدث 300
- الثالث : لا بأس أن يعاود أهله ويأكل قبل الوضوء 300
- الفرع الخامس : إذا رأت امرأة في ثوبها دم حيض 301
- السبب الثالث : الشك في تحقق التقاء الختاتين والانزال 302
- السبب الرابع : تجدد الإسلام 302
- فروع ستة : الأول : إذا اغتسل قبل إسلامه وهو عازم عليه 303
- الثاني : لو كان الكافر يعتقد ديناً يقتضي الغسل من الجنابة 304
- الثالث : ينوي بغسله الجنابة ، فإن نوى الإسلام أجزأ 305
- الرابع : إذا لم يجد الماء يتيمم 305
- الخامس : غسل الكافر إذا أسلم تعبد 305
- السادس : يؤمر من أسلم أن يغتسل 305
- السبب الخامس : إلقاء الولد جافاً 305

306	الفصل الثاني : في كيفية الغسل
'06	فروضة خمسة : الأول : الماء الطهور
؛06	الثاني : النية
308	الثالث : تعميم الجسد بالغسل
309	الفرض الرابع : التدليك
309	فرع : إن عجز عن تدليك بعض جسده
310	الفرض الخامس : الفور
310	سنه ثلاث : المضمضة والاستنشاق وتخليل اللحية
310	فضائله : خمس البداءة بغسل اليدين ...
310	تمهيد : يقع التداخل في الشريعة في ستة مواضع
311	الأول : الطهارات ، كالوضوء إذا تعددت أسبابه أو تكرر السبب الواحد
311	الثاني : العبادات كسجود السهو إذا تعددت أسبابه
311	الثالث : الكفارات
311	الرابع : الحدود إذا تماثلت
311	الخامس : العدد يقع التداخل فيها
311	السادس : الأموال كدية أطراف مع النفس
312	فرع : جوز أن يؤخر غسل رجله في وضوئه
313	فروع ثمانية : الأول الحائض والجنب لا تنقض شعرها في غسلها
313	الثاني : إذا كان على ذكر الجنب نجاسة فغسله بنية الجنابة
314	الثالث : الجنب طاهر الجسد والعرق
314	الرابع : لا يجوز عبوره ولبثه في المسجد
314	الخامس : إذا احتاج لينام في المسجد لعدم غيره
315	السادس : لا يدخل الكافر المسجد
315	السابع : إذا صلى ناسياً للجنابة ثم ذكرها بعد خروجه إلى السوق
315	الثامن : يفارق الجنب الحائض في جواز قراءة القرآن ظاهراً
315	تنبيه : حمل القرآن على قسمين
317	الباب الرابع : في المسح الذي هو بدل من الغسل وفيه فصلان :

- 317 الفصل الأول : في المسح على الجبائر
- 318 فروع ستة : الأول : إذا كان الجنب يَنْكَبُ الماء عن جرحه
- 319 الثاني : يمسح على الدواء
- 319 الثالث : لو سقطت الجبيرة قبل البرء أو حلها للتداوي
- 319 الرابع : إذا كثرت الخرق
- 319 فرع مرتب : إذا قلنا لا يمسح إلا على أقل ما يمكن
- 320 الفرع الخامس : لا يعيد ما صلى بالمسح على الجبيرة
- 321 الفرع السادس : إذا كان الموضع لا يمكن وضع شيء عليه
- 321 فائدتان : الأولى إيقاع الطهارة في غير محل الحدث عبث
- 321 الثانية : يفرق الفصل من الجسد
- 321 الفصل الثاني : في المسح على الخفين
- 322 فروع ثلاثة : الأول : إذا قلنا لا يمسح إلا المسافر
- 322 الثاني : ليس للمسح توقيت
- 323 الثالث : إذا مسح المقيم ثم سافر قبل تمام مدته
- 324 وأما شروطه فعشرة
- 324 فرع : إذا قطع الخف إلى فوق الكعبين ثم خرج عن موضع الغسل
- 327 فرعان : الأول : الشرط حصول الطهارة غسلًا أو وضوءاً
- 327 الثاني : لو توضأ ولبس خفيه ثم ذكر لمعة في وجهه
- 328 فروع اثنا عشر : الأول : قال سحنون : يمسح على المهاميز
- 328 الثاني : صفة المسح
- 329 الثالث : لا يجزئ مسح الباطن عن الظاهر ولا العكس
- 329 فرع مرتب : إذا قلنا يعيد في الوقت
- 329 الرابع : يزيل الطين من أسفل الخف ليصادفه المسح
- 329 الخامس : إذا لبس خفين على خفين مسح الأعلى
- 330 السادس : إذا مسح على خفيه ثم لبس أخرى بعد المسح
- 330 السابع : إذا مسح الأعلى ثم نزع مسح الأسفل وأجزأه
- 331 الثامن : إذا كان على كل رجل خف فنزع إحدى الرجلين

- 331 التاسع : لو تعسر نزع الخف الباقي
 العاشر : يمسح على الجرموقين أسفلهما جلد يبلغ
- 332 موضع الوضوء
 الحادي عشر : إذا ترحزت رجلاه إلى ساق
- 332 الخف نزعهما وغسل رجليه
 الثاني عشر : يكره التكرار والغسل فيهما
- 332 ويجزىء إن فعل
- 334 الباب الخامس : في بدل الوضوء والغسل وهو التيمم
 الفصل الأول : في أسبابه وهي ستة :
- 335 الأول : عدم الوجدان للماء
- 338 فرعان : الأول : لو كان مع ثلاثة نفر قدر كفاية أحدهم ماء
- 339 الثاني : إذا كان معه ما يكفيه للوضوء وهو جنب تيمم
- 339 السبب الثاني : الخوف من فوات النفس
- 340 قاعدة : المشاق قسمان : أحدهما لا تنفك عن العبادة
- 340 ثانيهما : تنفك العبادة عنه
- 342 فروع ثلاثة : الأول : إذا تيمم المريض من الجنابة
- 342 الثاني : إذا قدر المريض على الوضوء والصلاة قائماً
- 343 الثالث : إذا عظمت بطنه حتى لا يتمكن من تناول الماء
- 343 السبب الثالث : الجراح المانعة من استعمال الماء
- 343 السبب الرابع : غلاء الماء إن كان لا يجد الماء إلا بشمن
- 344 فرع : لو وهب له الماء لزمه قبوله
- 344 السبب الخامس : خوف العطش على نفسه
- 344 السبب السادس : الخوف على النفس أو المال
- 344 الفصل الثاني : فيمن أبيح له التيمم
- 345 فرعان مرتبان : الأول إذا قلنا يتيمم فآخر الوقت
- الثاني : إذا منعنا التيمم في الحضر ، فهل يشترط في السفر
- 346 مسافة القصر

- 346 **الفصل الثالث : في التيمم به**
- 348 **فروع أربعة : الأول : إذا وجد الطين وعدم التراب**
- 349 **الثاني : إذا تيمم على موضع نجس أعاد في الوقت**
- 350 **فرع مرتب : إذا منعنا التيمم من التراب المذكور**
- 350 **الثالث : لا يتيمم على لبد ولا حصير وإن كان فيهما غبار**
- 350 **الرابع : من لم يجد ماء ولا ما يتيمم به**
- 351 **الفصل الرابع : في صفة التيمم**
- 353 **قاعدة أصولية : المطلق مع المقيد على أربعة أقسام**
- 355 **فائدة : الكوع آخر الساعد وأول الكف**
- 355 **فروع أربعة : الأول : يعم وجهه ولحيته بالمسح**
- 355 **الثاني : يختلف في مسح الوجه بجميع اليد**
- 355 **الثالث : يخلل أصابعه وينزع الخاتم قياساً على الوضوء**
- 356 **الرابع : حكمه في الموالاة والترتيب حكم الوضوء**
- 356 **الفصل الخامس : في التيمم له**
- 356 **فروع أحد عشر : الأول يتيمم المريض والمسافر لخسوف الشمس والقمر**
- 357 **الثاني : إذا أحدث خلف الإمام في صلاة العيدين**
- 357 **الثالث : لا يصلي الجنازة بالتيمم إلا المسافر الذي لا يجد الماء**
- 357 **الرابع : من مسجده في سوقه**
- 357 **الخامس : من لم يجد الماء في سفره يتيمم لمس المصحف**
- 358 **السادس : إذا قدم النافلة على الفريضة أعاد التيمم للفريضة**
- 358 **السابع : إذا تيمم الجنب للنوم لا يتنفل ولا يمس مصحفاً**
- 358 **الثامن : لا يصلي به مكتوبتين**
- **التاسع : إذا قلنا لا يجمع بين فرضين فهل يجمع بين**
- 359 **فرض وسنة**
- 359 **العاشر : إذا تيمم لصلاة ثم ذكر غيرها**
- 359 **الحادي عشر : لو نسي صلاة من خمس تيمم لكل واحدة**
- 360 **الفصل السادس : في وقت التيمم**
- 361 **فرع : لا إعادة على من أوقع الصلاة في الوقت المعين له**

- 362 فرع مرتب : لو سأل رفقته الماء فنسوه فلما تيمم وصلى وجدوه
- 363 الفصل السابع : في الأحكام التابعة للتيمم
- 363 فروع عشرة : الأول الآيس من الماء لا يعيد
- 363 الثاني : إذا طلع عليه رجل معه ماء وهو في الصلاة
- 365 الثالث : إذا وجدته قبل الشروع لا يبطل تيممه
- 365 الرابع : إذا وجد الجنب الماء بعد التيمم
- نظائر خمسة : التيمم والمسح على الخفين وعلى الجبيرة وشعر الرأس
- 367 والغسل على الأطفال
- 367 الخامس : يؤم المتيمم المتوضعين
- 367 السادس : إذا نوى بتيممه الصلاة جاهلاً للجنابة
- 368 السابع : إذا تيممت الحائض وصلت بعد طهرها
- 368 الثامن : إذا تيمم رجلان في سفر أو نفر يسير
- 369 قاعدة : الموانع الشرعية على ثلاثة أقسام
- التاسع : لو وجد المتيمم ماء فتوضأ
- 369 به وصلى أو لم يُصل ثم علم بنجاسته
- 369 العاشر : إذا أصاب المتيمم بول ولا ماء معه
- 371 الباب السادس : في الحيض
- 373 الفصل الأول : في أحكام الحيض والطهر
- 375 فروع أربعة : الأول : الحيض والنفاس
- فائدتان : الأولى : سبب سؤاها له حتى نزل قوله تعالى
- 376 ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ﴾
- 377 الثانية : ليس على واطيء الحائض كفارة
- 377 فرع : يحرم وطؤها بعد انقطاع الدم وقبل الغسل
- 378 فرع : يجبر المسلم زوجته على غسل الحيض
- 379 فروع : الأول : إذا وقع دم الحيض ولم تغتسل
- 379 الثاني : إذا رأت الدم قبل أيام حيضتها
- 379 الثالث : إذا انقطعت الحيضة فحاضت يوماً وطهرت يوماً
- 380 فرعان : الأول : إذا رأت الدم في اليوم ولو ساعة حسبته من أيام الدم

- 380 الثاني : لو طلقها في إبان النقاء
- 381 الفرع الرابع : علامة الطهر القصة البيضاء إن كانت تراها
- 381 فروع ثلاثة : الأول : إذا اغتسلت من حيض أو نفاس
- 382 الثاني : إن خرجت الخرقه بالدم
- 382 الثالث : ليس على المرأة أن تقوم قبل الفجر لتنظر طهرها
- 382 الفصل الثاني : في الحيض وهن ست : الأولى المبتدأة
- 384 فائدة : اللدات هن اللاتي ولدن مع بعضهن في عام واحد
- 384 الثانية : الصغيرة بنت ست سنين
- 384 الثالثة : الآيسة
- 385 الرابعة : المعتادة : فإن نقص دمها عن عاداتها أو تساوى طهرت
- 386 فروع ثلاثة : الأول : إذا كانت عاداتها خمسة عشر يوماً
- 386 الثاني : لو تأخر الدم من غير علة ، ثم خرج فزاد على قدره
- 386 الثالث : تثبت العادة بمرة
- 386 الخامسة : المتحيرة
- 386 السادسة : الحامل
- 387 فروع ثلاثة : الأول : الحامل تستظهر قديماً أو حديثاً
- 388 الثاني : لو رأت الحامل صفرة أو كدرة
- 388 الثالث : لو رأت الحامل ماء أبيض
- 388 الفصل الثالث : في دم الاستحاضة
- 389 فروع تسعة : الأول : استحجب للمستحاضة أن تتوضأ لكل صلاة
- 390 الثاني : إذا انقطع دم الاستحاضة لا غسل عليها
- 390 الثالث : المستحاضة توطأ
- 390 الرابع : إذا رأت الدم خمسة عشر يوماً
- 391 الخامس : إذا تغير دم الاستحاضة إلى الغلظ والسواد
- 391 السادس : لو تمادى دم الاستحاضة عشرة أيام
- 391 السابع : إذا كانت لا ترى الدم إلا عند وضوئها
- 392 الثامن : يستحب للمستحاضة والحائض والنفساء
- 392 التاسع : إذا تركت المستحاضة الصلاة بعد انقضاء الاستظهار

- 392 الفصل الرابع : في النفاس
- 393 فروع خمسة : الأول غايته ستون يوماً
- 394 الثاني : إذا انقطع ثم رآته بعد ثلاثة أيام
- 394 الثالث : إذا زاد على العادة كان استحاضة
- 394 الرابع : إذا ولدت ولداً وبقي آخر إلى شهرين
- 394 فرع : إذا قلنا إنه نفاس ، فوضعت الثاني بعد شهرين
- 395 الخامس : لو وضعت الولد جافاً



دار الغرب الإسلامي

بيروت - لبنان

لصاحبها - الحبيب المنسي

شارع الصوري (المعماري) - الحمراء ، نهاية الأسود

تلفون البناء: /340131 تلفون مخابرات: 350331 ص.ب. 113-5787 بيروت ، لبنان

DAR AL-GHARB AL-ISLAMI B.P.:113-5787 Beyrouth, LIBAN

رقم 1994 / 10 / 6000 / 201

التنفيذ والطباعة : دار صادر ، ص.ب. 10 - بيروت

AD - DAḤĪRA

Šihābaddīn Aḥmad b. Idrīs al - Qarāfī
684 / 1285

Tome 1.

Mis au point et annoté
par
D. MOHAMED HAJJI



DAR AL-GHARB AL-ISLAMI
1994





AD - DAHĪRA

Šihābaddīn Aḥmad b. Idrīs al-Qarāfī
684 / 1285

Tome 1

Mis au point et annoté
par
D. MOHAMED HAJJI



DAR AL-GHARB AL-ISLAMI